

ලාච්ඡාදික්‍රියා - අංක හතර

අතිවිචාරිත ඉතිහාසයන්

Jeff Pippenger

2023-09-01

ස්ථාවර හැස්කල් සමහරවිට නොදැන නමුත්, මෙම සත්‍යය ප්‍රකාශයට පත් කරන සත්‍යයන් ඔහු විසින් හඳුනාගැනීම මගින් ඔහු ස්ථාපිත කර සිටි බව මම පෙන්වා දුන් අංශය නම්, පුරාණ ඉග්‍රායෙල්ගේ අවසාන ඉතිහාසයේදී, එම එකම චේතනාසික කාලපරිච්ඡේදය මත එකවරම ආධුනික ඉග්‍රායෙල්ගේ ආරම්භය ද එකිනෙකට අතිවිචාරිතය වී පෙනෙන බවය. ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ බොහෝ දෙනා සමඟ සතියක් සඳහා ගිවිසුම ස්ථිර කරමින් සිටියදී (දින දෙදහස් පන්සිය විස්සක්), පුරාණ ඉග්‍රායෙල් ලාච්ඡාදික්‍රියාගේ අත්දැකීම ජීවත් කරමින්, ස්වාමීන්වහන්සේගේ මුඛයෙන් උග්‍රවා දමනු ලැබීමට ආසන්නව සිටියේය. ඒ සමගම ආධුනික ඉග්‍රායෙල් එපෙසයේ අත්දැකීම ජීවත් කරමින් සිටියේය. පුරාණ ඉග්‍රායෙල්ගේ ලාච්ඡාදික්‍රියා විසුරුවා හරිනු ලැබෙමින් සිටියදී, ආධුනික ඉග්‍රායෙල්ගේ එපෙසය එම එකම ඉතිහාසය තුළ එක්රැස් කරනු ලැබෙමින් තිබුණි.

තවද, ඔබ විමසන්නේ නම්, "ඔව්," දැනියෙල් නවවැනි පරිච්ඡේදයේ පූර්ණත්වයෙහි ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ ගිවිසුම ස්ථිර කළ සතිය, උන්වහන්සේගේ බෞතිස්මයෙන් ආරම්භ වී ස්තේපනෝපට් ගල් ගසා මරණයට පත් කළ අවස්ථාවෙන් අවසන් වූ එම සතිය, වචනාර්ථයෙන් දින දෙදහස් පන්සිය විස්සක් නොවූ බව මම දනිමි; එහෙත් (ආබ්‍රහාමයාගේ) අර්ථයෙන් එය නිසැකවම එසේය, මක්නිසාද (ආබ්‍රහාමයාගේ) ලෙස එක් අවුරුද්දක් දින තුන්සිය හැටකට සමාන වේ. දින තුන්සිය හැට හතෙන් ගුණ කළ විට දින දෙදහස් පන්සිය විස්සක් වේ, සහ එම (ආබ්‍රහාමයාගේ) සතියේ "නිශ්චිත මධ්‍යස්ථානය" යනු කුරුසියයි. (ආබ්‍රහාමයාගේ) ලෙස ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ දින දෙදහස් පන්සිය විස්සක ප්‍රචචනාත්මක කාලපරිච්ඡේදයේ නිරවද්‍ය මධ්‍යයේ කුරුසිය ස්ථාපිත කළ සේක; එමගින් ලෙවි කථාව විසිහයේ සඳහන් "සත් වර" යනු ක්‍රිස්තුස්ගේ කුරුසිය මගින් ස්ථාපිත කරනු ලබන සහ තහවුරු කරනු ලබන දෙයක් බව පෙන්වයි. සිස්ටර් වයිට්, හබ්බ්ස්ගේ ශුද්ධ වගු දෙකම — 1843 සහ 1850 ප්‍රස්ථාර — දින දෙදහස් පන්සිය විසි අවුරුදු ප්‍රචචනය ප්‍රස්ථාරයේ නිරවද්‍ය මධ්‍යයේ තබා ඇති බව ඉගැන්වීමටත්, එම ප්‍රස්ථාර දෙකම එම රූපකරණයේ නිරවද්‍ය මධ්‍යයේ කුරුසිය තබා ඇති බවත් ඉගැන්වීම අහඹු කරුණක් නොවේ.

"මෙලොව සඳහා හෝ එන ජී වි නය සඳහා සු දු සු කරනු ලැබී මට මනු ඡය යන් ට අවබෝධ කරගත යුතු සි යලු මු ලෙබර් ම බයි බලයේ අන් තර් ගතය. තවද මේ මු ල සි යල් ලන් ටමතේ රු මී ගත හැකි ය. එහි ඉගැන් වී ම අගය කී රී මට ඇති වී ත් තභාවයෙන් යු ක් තකි සි වෙකු ට බයි බලයෙන් එක් අංශයක් වන් කී උපකාරක සි තු වි ල් ලක් කි සි යම් ප්‍ර මාණයකි න් නොලබා සි ටි ය නොහැක. එ බයි බලයේ ඉතා වටි නා ඉගැන් වී ම අහඹු හෝ වි සන් ධි වූ අධ්‍ය යනයකි න් ලබ නොහැක. එහි වි ගාල සත්‍ය පද් ධනි ය ඉක් මන් හෝ නොසැලකි ලි මන් පාඨකයාට හඳු නාගත හැකි වන පරි දි ඉදි රී පත් කර නොමැත. එහි බොහෝ වස් තු සම් පත් මතු පි ටි ත් බොහෝ පහළි ත් සැඟවී ඇත; ඒවා ලබාගත හැක් කේ කඩි සර

සොයාබැලී ම හා අඛණ්ඩ උන් සාහසය මගි නි . ඒ මහා සම් පූර්ණය ගොඩනගන සත්‍ය යන් සෙවි ය යුතු ය, රැස් කරගත යුතු ය, 'මෙතැන් ටි කක් , එතැන් ටි කක්' යෙසායා 28:10."

"මේ ආකාරයෙන් සොයා බලා එකට එක්කරනු ලැබූ කල, ඒවා එකිනෙකට සම්පූර්ණයෙන්ම ගැළපෙන බව දක්නට ලැබේ. සුවිශේෂයන් එක් එක්කෙනා අනෙක් සුවිශේෂයන්ට අතිරේකයකි; සෑම අනාවැකියක්ම තවත් අනාවැකියකට විවරණයකි; සෑම සත්‍යයක්ම තවත් යම් සත්‍යයක විකාශනයකි. යුදෙව් ආර්ථික ක්‍රමයේ ප්‍රතිරූප සුවිශේෂය මඟින් පැහැදිලි කරනු ලැබේ. දෙවියන් වහන්සේගේ වචනයෙහි සෑම මූලධර්මයකටම එයට යෝග්‍ය ස්ථානයක් ඇත; සෑම කරුණකටම එහි අදාළතාවය ඇත. සැලසුමෙන්ද ක්‍රියාත්මක කිරීමෙන්ද සමන්විත සම්පූර්ණ ව්‍යුහය එහි කර්තෘවරයා පිළිබඳ සාක්ෂි දරයි. එවන් ව්‍යුහයක් අසීමිත නැතැත් වහන්සේගේ මනස හැර වෙන කිසිදු මනසකට කල්පනා කිරීමට හෝ නිර්මාණය කිරීමට නොහැක." Education, 123.

සත් මණ්ඩලයන් එක් එක් මිලරිය ඉතිහාසයෙහිද, එසේම අපගේ ඉතිහාසයෙහිද නැවත නැවත ප්‍රකාශ වන බවට වූ මූලධර්මය සමඟම, ආදී ඇඩ්වෙන්ටිස්ට්වාදය පිළිගත් තවත් වැදගත් මූලධර්මයක්ද තිබේ. එම මූලධර්මය දර්ශනය කරන්නේ එකම ඉතිහාසයක "අභ්‍යන්තර" හා "බාහිර" අනාවැකි රේඛා සත්‍යය ප්‍රකාශ කිරීම සඳහා ශුද්ධාත්මයාණන් විසින් භාවිත කරනු ලබන බවය. මිලර් මෙය හඳුනාගෙන එය සෘජුවම ඉගැන්වීය. ඔහු නිවැරදිව ඉගැන්වූයේ එළිදරව් පොතේ සත් මුද්‍රා මණ්ඩලයන්ට සමන්තර ඉතිහාසයක් නිරූපණය කරන බවය; නමුත් එම සමන්තර නිරූපණයේදී මුද්‍රා එකම ඉතිහාසයේ බාහිර සත්‍යයක්ද, මණ්ඩලයන් අභ්‍යන්තර සත්‍යයක්ද නිරූපණය කරයි. උර්සා ස්මිත් ද මෙම මූලධර්මය පිළිබඳව සලකා බලා "අභ්‍යන්තර" සහ "බාහිර" යන වචන භාවිත කරයි; මා හට පෙනෙන අන්දමට එය එම සමන්තර රේඛා දෙක ප්‍රකාශ කිරීමට වඩාත් යෝග්‍ය ක්‍රමය වේ.

මුද්‍රා අපගේ අවධානයට එළිදරව් පොතේ 4 වන, 5 වන, සහ 6 වන පරිච්ඡේදවල හඳුන්වා දෙනු ලැබේ. මෙම මුද්‍රා යටතේ ඉදිරිපත් කරන ලද දර්ශන එළිදරව් 6 වන පරිච්ඡේදයේද, එළිදරව් 8:1 හිද දෘශ්‍යමාන කරනු ලැබේ. ඒවා මෙම අනුග්‍රහ යුගය ආරම්භ වීමෙන් ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ පැමිණීම දක්වා සභාව සම්බන්ධ වන සිදුවීම් ආවරණය කරන බව පැහැදිලි ය.

"සත් සභා මඟින් සභාවේ අභ්‍යන්තර ඉතිහාසය ඉදිරිපත් කරනු ලබන අතර, සත් මුද්‍රා මඟින් එහි බාහිර ඉතිහාසයේ මහත් සිදුවීම් දර්ශනයට ගෙන එයි." Uriah Smith, The Biblical Institute, 253.

දැන් අපි සත් සභා පිළිබඳ අපගේ සලකා බැලීම ආරම්භ කරමු. පළමු සභා දෙකද, අනතුරුව තෙවන හා සිව්වන සභාවන්ද, එකට සලකා බැලිය යුතු බව ඉල්ලා සිටින "හේතු සහ ප්‍රතිඵල" සම්බන්ධතාවයක් ඇති බව හඳුනා ගැනීම වැදගත්ය. ස්මුර්තා යනු රෝමය විසින් පීඩා කරනු ලබන්නන් නියෝජනය කරන සභාව වන අතර, එපෙසය යනු සුභාරංචිය මුළු ලෝකයට ගෙන ගිය සභාවය.

"ශ්‍රී ඡාය යන් පළමු වෙන් 'ක්‍රිස්තුස්' නි යානී න් 'ලෙස හැඳින් වනු ලැබූ වේ අන් න් ඔවුන් ට එම නාමය දෙන ලද්දේ ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ ඔවුන්ගේ ප්‍රකාශනයේ ඔවුන්ගේ ඉගැන්වීම් මේ ද, ඔවුන්ගේ සංවාදයේ ද ප්‍රධානතේ මාව වූ බැවින්

හු මි කසේ වයපුවති දි නවලසි දු වූ සි ද්ධි න් , එනම් ඔහු ගේ ශිෂ්‍යයන් පෞද්ගලික සන්ති ධානයෙන් ආශීර්වාදලැබූ කාලයෙහි සිදු වූ දේ, ඔවුහු නිරන්තරයෙන් යළි යළිත් විස්තර කළහ. ඔවුහු ඔහුගේ ඉගැන්වීම් ද, ඔප්පු වැඩි රීති අද්දැන කම් ද නොකම් මැලි වසි හි පත් කරමින් ඒවා පිළිබඳ ද කළහ. කම් පින නොලේ වලින් හා කළු එපිරුණු තෙත් වලින් ඔවුහු උයන වේදනාව, ඔහුට කළ පාවාදීම, විනිශ්චය, හා මරණ දඩුවම ගැනද, ඔහුගේ සතුරු විසින් ඔහු මත පනවන ලද නින්දා හා වධහිංසාව ඔහු ඉවසා දරාගත් ඉවසීම පනති හතමානි කම ගැනද, සහ ඔහුට පීඩා කළ අය උදෙසා ඔහු යාවීඤ්ඤා කළ දේ විය. කරුණාව ගැනද කතා කළහ. ඔහුගේ උත්ථානය හා ස්වර්ගාරෝහණය, සහ වැටුණු මනුෂ්‍යයා උදෙසා මැදිහත් කරු ලෙස ස්වර්ගයේ කරමින් සිටින ඔහු කාර්යයද, ඔවුන් ප්‍රීති යෙන් සලකා බැලීමට ප්‍රිය කළ මාතෘකාවිය. ඔවුන් ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ වප්‍රකාශ කරමින්, ඔහු කරණ කොටගෙන දෙවියන් වහන්සේ වෙත තම යාවීඤ්ඤා ඉදිරිපත් කළ බවින්, අජාතිකයන් ඔවුන් 'ක්‍රිස්තියානි' හැඳින්වූයේ සුදුසු ලෙසමය."

"ක්‍රිස්තියානියානි යන නාමය ඔවුන්ට දුන්නේ දෙවියන් වහන්සේය. මෙය ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ සමඟ තමාත් එක් කරගන්නා සියල්ලන්ට දෙනු ලබන රාජකීය නාමයකි. පසුව යාකොබ් මෙකී නාමය පිළිබඳ මෙසේ ලිවීය: 'ධනවත්තයෝ ඔබ සැමට පීඩා නොකරද්ද, ඔබව විනිශ්චය ආසන ඉදිරියට ඇදගෙන නොයද්ද? ඔබ කැඳවනු ලැබූ ඒ ගෞරවණීය නාමයට ඔව්හු අපහාස නොකරද්ද?' යාකොබ් 2:6, 7. එමෙන්ම පේතෘස් ප්‍රකාශ කළේය: 'යම් මනුෂ්‍යයෙක් ක්‍රිස්තියානියෙකු වශයෙන් දුක් විදිනවා නම්, ඔහු ලජ්ජා නොවිය යුතුය; එහෙත් මේ කාරණය නිසා ඔහු දෙවියන් වහන්සේට මහිමය දිය යුතුය.' 'ඔබ ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ නාමය නිසා නින්දාවට ලක් වන්නේ නම්, ඔබ ආශීර්වාදලත්ය; මක් නිසාද මහිමයේ ආත්මයද දෙවියන් වහන්සේගේ ආත්මයද ඔබ මත විශ්‍රාම කරයි.' 1 පේතෘස් 4:16, 14." අපෝස්තුලවරුන්ගේ ක්‍රියා, 157.

එපෙසස් සභාව නියෝජනය කළේ "ක්‍රිස්තු යේසුස් තුළ භක්තිවන්තව" ජීවත් වූ ආදිකාලීන සභාවය; එය සෑම විටම "ප්‍රතිඵලයක්" උපදවන "හේතුවක්" වේ.

එසේය, ක්‍රිස්තු යේසුස් තුළ භක්තිවන්ත ලෙස ජීවත්වීමට කැමති සියල්ලෝම පීඩා භෝග කරන්නෝය. 2 තිමෝති 3:12.

එපීසිය සභාවේ භක්තිමත්කම, ස්මර්ණා සභාවෙන් නිරූපණය කරනු ලබන පීඩනය සිදුවීමට හේතු විය. එම සභා දෙක හේතුවක් හා ප්‍රතිඵලයක් යන සම්බන්ධතාවයක් නියෝජනය කරයි; ප්‍රතිඵලය හේතුවකින් පෙරට යාම අනිවාර්යයෙන්ම නොහැකි බැවින්, එයට හේතුවක් පෙර සිටිය යුතුය. ඉරිදා නීති අර්බුදයේ පීඩනය උද්දීපනය කරනු ලබන්නේ සොහොයුරිය වයිට් "මුල්කාලීන භක්තිමත්කම" යැයි හඳුන්වන දෙයක ප්‍රකාශනයකිනි. එය අතීත, එනම් මුල්කාලීන ඉතිහාසයන් තුළ නිදර්ශනය කර දක්වා ඇති භක්තිමත්කමකි.

"විශ්වාසය සහ භක්ති යනු එල් ලෙස පහත වැටී තිබූ ණද, මේ සභාවල ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ සැබෑ අනුගාමිකයෝ සිටිති. දෙවියන් වහන්සේ විනිශ්චයන් පෘථිවිය මත අවසාන වරට පැමිණීමට පෙර, ස්වාමිත්ව වහන්සේ ජනතාව අතර ප්‍රේරිත සමයෙන් පසු කිසිදා දැක නොතිබූ මූලික දේ වහන්සේ එවන් පුනරුත්ථානයක් ඇති වනු ඇත. දෙවියන් වහන්සේගේ ආත්මයන්

උන් වහන් සේ ගේ දරු වන් මත වැගි රෙනු ඇත. ඒ කාලයේ දී මේ ලෝකයට ඇති ප්‍රේමය දෙවි යන් වහන් සේ ටන් උන් වහන් සේ ගේ වචනයටත් ඇති ප්‍රේමයටත් ආදේශ කර ඇති එම සභාවලි න් බොහෝ දෙනෙක් තමන් වචන කරගනු ඇත. දේවසේවකයන් ගෙන් ද සාමාන්‍ය ජනතාවගෙන් ද බොහෝ දෙනෙක් , ස්වාමි න් වහන් සේ ගේ දෙවැනි පැමිණීමේ මසදහා ජනතාවක් සූදානම් කිරීමේ කාලයේ ප්‍රකාශ කරවීමට දෙවි යන් වහන් සේ කටයුතු කළ ඒමහත් සත්‍යයන් සතුටින් පිළිගනු ඇත. ආත්මයන් ගේ සතුරා මෙම කාර්යයට බාධා කිරීමට කෙරෙයි ; එවැනි චලනයක් ඇති වීමට නිශ්චිත කාලය පැමිණීමට පෙර, ව්‍යාප්තියක් හඳුන්වා දීමෙන් එය වැළැක්වීමට ඔහු උන් සාහකරනු ඇත. ඔහු ගේ වංචනික යටතට ගෙන ඒමට හැකි වන සභාවලදී , දෙවි යන් වහන් සේ ගේ විශේෂ ආශීර්වාද වගුරු වා ඇතැයි පෙනෙන ලෙස ඔහු සිදු කරනු ඇත; මහත් ආගමික උනන්දුවක් ඇතැයි සිතනු ලබන දෙය එහි ප්‍රකාශ වනු ඇත. එම කාර්යය වෙනත් ආත්මයක කාර්යය වූවද, දෙවි යන් වහන් සේ ඔවුන් වෙත වෙන් අද්භූත ලෙස ක්‍රියා කරයි. සිටි නිබ්බට සමූහ විශාල ප්‍රමාණයක් ප්‍රීතියෙන් උද්දාම වනු ඇත. ආගමික ආවරණයක් යටතේ , සාතන් ක්‍රියාත්මක වන ලෝකය පුරා තම බලපෑම පුළුල් කිරීමට උන් සාහකරනු ඇත.” The Great Controversy, 464.

“අන්තිම දවස්”හි “මධ්‍යරාත්‍රී හඬ” යනු එම ඡේදයේ හඳුනාගත් “ප්‍රාථමික භක්තිශීලීත්වය” නැවත ජීවනය ලබීමයි. එය සිදුවන්නේ සභාවක් තුළ නොව, ව්‍යාපාරයක් තුළ ඇතිවන පුනරුජ්ජීවනයකි. මෙම පුනරුජ්ජීවනය විස්තර කිරීමට සහෝදර් වයිට් භාවිත කරන ඉතිහාසය “ප්‍රේරිත සමය”හි ඉතිහාසය වන අතර, එය එපෙසුස් සභාවෙන් නිරූපිතය. එම පුනරුජ්ජීවනය “පීඩා” උත්පාදනය කරනු ඇත.

“බොහෝ දෙනෙක් සිරගත කරනු ලබන්නෝය; බොහෝ දෙනෙක් තම ජීවිත රැකගැනීම සඳහා නගර හා ගම්වලින් පලා යන්නෝය; සත්‍යය රැකවරණය කරමින් එහි ආරක්ෂාවට ස්ථිරව සිටීම නිසා ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ නාමයෙන් බොහෝ දෙනෙක් ශතීදයන් වන්නෝය.” Selected Messages, book 3, 397.

ඊළඟ ඡේදයේ සඳහන් “පෘථිවියෙහි ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ජීවිතය” එපෙසුස් සභාවේ ආරම්භය නිරූපණය කරයි; එහෙත් එය ලෝක අවසානයේ ලාභදිකියා අද්වේන්තිස්මයේ ඉතිහාසයද පූර්වරූපයෙන් දක්වයි.

“විනිශ්චය පසුබැස ගොස් ඇත, ධර්මිෂ්ඨකම දුරින් සිටී; මක්නිසාද සත්‍යය විචියෙහි වැටී ඇත, සාධාරණකමට ඇතුල් විය නොහැක. එසේය, සත්‍යය හිඟවී ගොස් ඇත; නපුරෙන් ඉවත්වන තැනැත්තා තමාම බිලිගැනීමක් කරගනියි.” යෙසායා 59:14, 15. මෙය ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ භූමියේ ජීවිතයේදී සම්පූර්ණ විය. උන්වහන්සේ දෙවියන්වහන්සේගේ ආඥාවලට විශ්වාසවන්තව සිටිමින්, ඒවායේ ස්ථානයෙහි උසස් කරනු ලැබූ මනුෂ්‍ය සම්ප්‍රදායයන් හා අයදුම්කම් පසෙකලා තැබූසේක. එබැවින් උන්වහන්සේ ද්වේශයට ලක්වී පීඩා කරනු ලැබූසේක. මෙම ඉතිහාසය නැවතත් සිදු වෙයි.” Christ’s Object Lessons, 170.

එපිසු වෙන් නිරූපිත අත්දැකීම් ම ලාභදිකියාවේ අත්දැකීම් මට සමකාලීනව සිදු වූවාදැයි වාදකාරයු දෙවි වෝප්‍රාචී නඉගුරායෙලයේ ලාභදිකියාවරු වූහ; ක්‍රිස්තුස් සහ උන්වහන්සේගේ ගුරුවකයෝ නවී නඉගුරායෙලයේ එපිසියයේ වූහ. යොහාන් බ්‍රස් නිස් තස් එපිසුවේ සභාව හඳුන්වා දුන් තේය; ඔහු තමන් යුදෙව් වෝ

නමුත් එසේ නොවන, ලාඕදි කයාවරුන් විසින් විරුද්ධ කරනු ලබන “අන්ති සභාව” නි යෝජනය කරයි.

“පෝත් බවිතිස්තගේ සේවයන්, අවසාන දිනවල එලියාගේ ආත්මයෙහිද බලයෙහිද ඉදිරියට ගොස් ජනතාවගේ උදාසීනත්වයෙන් ඔවුන් අවදි කරන අයගේ සේවයන්, බොහෝ අංශවලින් එක සමාන වේ. ඔහුගේ සේවය, මේ යුගයේ කළ යුතු සේවයට ආදර්ශයක් වේ. ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ ධර්මිෂ්ඨකමෙන් ලෝකය විනිශ්චය කිරීමට දෙවන වර පැමිණීමට නියමිතය. ලෝකයට දිය යුතු අවසාන අනතුරු ඇඟවීමේ පණිවිඩය දරන දෙවියන්වහන්සේගේ දූතයෝ, පෝත් ඔහුගේ පළමු පැමිණීම සඳහා මාර්ගය සූදානම් කළ ලෙසම, ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ දෙවන පැමිණීම සඳහා මාර්ගය සූදානම් කළ යුතුය. මෙම සූදානම් කිරීමේ කාර්යයෙහි, ‘සෑම මිටියාවතක්ම උසස් කරනු ලබන්නේය, සෑම කන්දක්ම පහත් කරනු ලබන්නේය; වක්‍ර දෑ සෘජු කරනු ලබන්නේය, අනතුරුව ගැටළු සහිත ස්ථාන සමතලා කරනු ලබන්නේය,’ මක්නිසාද ඉතිහාසය නැවත නැවත සිදුවීමට යයි, තවද නැවත වරක් ‘ස්වාමීන්වහන්සේගේ මහිමය ප්‍රකාශ කරනු ලබන්නේය, සියලු මාංසය එකට එය දකින්නේය; මක්නිසාද ස්වාමීන්වහන්සේගේ මුඛය එය කථා කර ඇත.’” Southern Watchman, March 21, 1905.

එපෙසස් යනු “හේතුව” වන අතර ස්මර්ණා යනු “ප්‍රතිඵලය” වේ. පෙර්ගමොස් සහ ත්‍යානිරා ද හේතු-ප්‍රතිඵල සම්බන්ධතාවයක් නියෝජනය කරයි. පෙර්ගමොස් යනු පිළිසරණය කළ සභාව වන අතර, ක්‍රිස්තියානියන්වය අත්‍යභාවික ආගම් සමඟ සංයෝජනය කිරීමෙන් එය දූෂිත කළේය. අත්‍යභාවිකත්වයේ මූර්තිපූජාව තම සීමාභූමිය තුළ සමකාමීව පවතිනු හැකි බව පිළිගත් විට ක්‍රිස්තියානි සභාව පතනය විය. අධිරාජ්‍ය කොන්ස්ටන්ටයින් එම පිළිසරණකාරී ඉතිහාසයේ සංකේතය වන අතර, පාප්වාදය ප්‍රකාශයට පත් කිරීමට පෙර සැබෑ ක්‍රිස්තියානියන්වයෙන් වැටී යාම නිෂ්පාදනය කිරීම ඔහුගේ අනාවැකිමය භූමිකාව විය.

කිසිවෙකු කිසි ආකාරයකින් ඔබට මුළු නොකරන්න; මක්නිසාද පළමුව විශ්වාසයෙන් වැටී යාමක් පැමිණ, පාපයේ මනුෂ්‍යයා, විනාශයේ පුත්‍රයා, ප්‍රකාශ කරනු නොලැබුවහොත්, ඒ දවස නොපැමිණෙන්නේය. ඔහු නම්, දෙවියන් ලෙස කියැවෙන සියල්ලට හෝ නමස්කාර කරනු ලබන සියල්ලට විරුද්ධව සිටින, තමාම ඒ සියල්ලට වඩා උසස් කරගන්නා තැනැත්තාය; එපමණක් නොව, තමා දෙවියන් බව පෙන්වමින්, දෙවියන්ගේ මාලිගාවෙහි දෙවියන් ලෙස හිඳ සිටින්නේය. මම තවමත් ඔබ සමඟ සිටියදී මේ දේවල් ඔබට කී බව ඔබට මතක නැද්ද? තවද, ඔහු තම කාලයේදී ප්‍රකාශ වන්නේ පිණිස ඔහුව වැළැක්වීම කුමක්ද යන්න ඔබ දැන් දන්නහුය. මක්නිසාද අධර්මයේ අහිරහස දැනටමත් ක්‍රියාකරමින් පවතී; නමුත් දැන් වැළැක්වීම කරන තැනැත්තා, ඔහු මාර්ගයෙන් ඉවත් කරනු ලබන තුරු එසේම වැළැක්වීම කරනු ඇත. එවිට ඒ දුෂ්ටයා ප්‍රකාශ කරනු ලබන්නේය; ස්වාමීන්වහන්සේ තම මුඛයේ ආත්මයෙන් ඔහුව නාශ කරනු ඇත, තවද තම පැමිණීමේ ප්‍රභාවයෙන් ඔහුව විනාශ කරනු ඇත. 2 තෙසලෝනික 2:3-8.

පෙර්ගමොස් සභාව “හේතුව” වූ අතර තියානිරා “ප්‍රතිඵලය” විය. දානියෙල් ප්‍රොෆේතවරයා බොහෝ විට යාවිෂාභුෂ්ටවාදය පාප්වාදයට මඟ හැර දෙන ඉතිහාසය ඉදිරිපත් කරයි; තවද පාවුල් හඳුනා දුන් පාප් පදවිය පිහිටුවීමට පෙර සිදු වූ ඇඳ වැටීම දානියෙල් එකොළොස්වැනි පරිච්ඡේදයේ සලකා බැලේ.

කිත්තිම් නැව් ඔහුට විරුද්ධව පැමිණෙන බැවින්, ඔහු ශෝකයට පත්ව නැවත හැරී, ශුද්ධ ගිවිසුමට විරුද්ධව කෝපය දරන්නේය. එසේ ඔහු කරන්නේය; ඔහු නැවත හැරී, ශුද්ධ ගිවිසුම අත්හරින අය සමඟ සම්බන්ධතා ඇතිකර ගන්නේය. තවද හමුදා ඔහුගේ පාර්ශ්වයෙන් නැගිටිනු ඇත; ඔවුහු බලකොටු වූ ශුද්ධස්ථානය අපවිත්‍ර කරනු ඇත; දෛනික පූජාව ඉවත් කරනු ඇත; හා පාඨකරන පිළිකුල එහි පිහිටුවනු ඇත. දානියෙල් 11:30-31.

පාප්වරුන්ගේ බලය ඉතිහාසයේ ප්‍රකාශයට පත්වීමට පෙර ඇදහිල්ලෙන් වැළඳ වැටී ගිය සමෘද්ධිමත් සභාව, දානියෙල් විසින් “ශුද්ධ ගිවිසුම” අත්හැර දැමූ “ඔවුන්” ලෙස නිරූපණය කර ඇත. ඔවුන් ගිවිසුම අත්හැර දැමූ පසු, දානියෙල් විසින් “විනාශය ඇති කරන පිළිකුල” ලෙස නිරූපණය කරන ලද පාප්වරුන්ගේ පද්ධතිය භූමියේ සිංහාසනය මත පිහිටුවන ලදී. සහෝදර් වයිට්, “දානියෙල්ගේ එකොළොස්වන පරිච්ඡේදයේ ඇති අනාවැකිය සම්පූර්ණ ඉෂ්ටවීම කරා බොහෝ දුරට පැමිණ ඇත” යනුවෙන් ප්‍රකාශ කරන විට, දානියෙල් 11 වන පරිච්ඡේදයේ අවසාන පද හය හඳුනා දක්වයි. එම අවසාන පද හය දානියෙල් 11 හි අවසාන ඉෂ්ටවීම වන අතර, ඇය උගන්වන්නේ එම අවසාන පද මගින් නිරූපිත ඉතිහාසය, දානියෙල් 11:30-36 මගින් ආදර්ශවත් කර දක්වනු ලැබූ බවය; එය පෙර්ගමොස් සහ නියානිරා මගින් නිරූපිත ඓතිහාසික “හේතුව සහ ප්‍රතිඵලය” හඳුනා දක්වයි.

“අපට අපතේ හැරීමට කිසි කාලයක් නැත. අපට ඉදිරියෙහි අශාන්ත කාල පවතී. ලෝකය යුද්ධයේ ආත්මයෙන් උද්වේගයට පත් වී ඇත. ඉක්මනින්ම අනාවැකිවල සඳහන් වූ විපත්තිකාරී දර්ශන සිදුවනු ඇත. දානියෙල් පොතේ එකොළොස්වන පරිච්ඡේදයේ අනාවැකිය එහි සම්පූර්ණ ඉටු වීමට ආසන්නව පැමිණ ඇත. මෙම අනාවැකිය ඉටු වීමෙන් සිදු වී ඇති ඉතිහාසයේ බොහෝ කොටස් නැවත පුනරාවර්තනය වනු ඇත.”

“නිස්වැනි පදයේදී, ‘30 වන පදයෙන් 36 වන පදය දක්වා උපුටා දක්වා ඇත’ යනුවෙන් සඳහන් වූ බලයක් පිළිබඳ කතා කර ඇත.”

“මෙම වචනවල විස්තර කර ඇති ඒවාට සමාන දර්ශන සිදුවනු ඇත.” Manuscript Releases, අංක 13, 394.

පර්ගමොස් සහ නියානිරාගේ හේතු-ඵල සම්බන්ධතාවයද, එසේම එගෙසස් සහ ස්මර්ණාගේ හේතු-ඵල සම්බන්ධතාවයද “අන්තිම දිනවල” නැවත සිදුවේ. එක්සත් ජනපදයේ ප්‍රොටෙස්තන්තිකයෝ, පර්ගමොස් විසින් නිරූපිත ප්‍රතිමාපූජාව සමඟ සමගිවීම් කරනු ඇත (ප්‍රතිමාපූජාවේ ප්‍රධානතම ලකුණ වන්නේ සූර්ය නමස්කාරයයි), ඔවුන් විශ්වාසයෙන් පිරිහී වැටෙන විට, පාපයේ මනුෂ්‍යයා නැවත වරක් අනාගතවාක්‍යමය ලෙස හෙළිදරව් වීමට මාර්ගය සූදානම් කරනු ලැබේ. විශ්වාසයෙන් පිරිහී වැටීමද පාප්පදවිය සිංහාසනය මත පිහිටුවීමද නැවත සිදුවන අතරතුර, දෙවියන්වහන්සේ එකවරම, එගෙසස් විසින් සංකේතවත් කරනු ලබන සභාවක් ලෝකයට දානියෙල් සහ එළිදරව් පොතේ පණිවිඩය රැගෙන යාම සඳහා නැගීසිටුවන සේක, සහ ස්මර්ණා විසින් නිරූපිත පීඩාවද නැවත සිදුවනු ඇත.

පළමු සභා හතර න් නි රූ පි ත අභ්‍ය න් තර සත්‍ය රේ බාවට සමාන් තරව දි වෙන, එළි දරව් වෙහි පළමු මු දු ආ හතර බාහි ර සත්‍ය රේ බාවක් වන බවට ඇති සත්‍ය ය ව

සලකා බැලූ පසු , අවසාන සභාතු න පිළි බඳව මම අවධානය යොමු කරමි . දැනටමත් සටහන් කර ඇති පරිදි , Uriah Smith මෙය මෙසේ ප්‍රකාශ කරයි :

“සත් සභාවන් සභාවේ අභ්‍යන්තර ඉතිහාසය ඉදිරිපත් කරන අතර, සත් මුද්‍රා එහි බාහිර ඉතිහාසයේ මහත් සිදුවීම් දෘශ්‍යමාන කරයි.” Uriah Smith, The Biblical Institute, 253.

අපි පෙන්වා දී ඇත්තේ පළමු සභා හතර “හේතුව සහ ප්‍රතිඵලය” යන සම්බන්ධතා දෙකක් නියෝජනය කරන බවත්, ඒවා “අවසාන දවස්වල” නැවත නැවතත් පුනරාවර්තනය වන බවත්ය. අද්වෙන්තිවාදයේ පුරෝගාමීන්ගේ අවබෝධය මත පදනම් වූවත්, ඊට වඩා වැදගත් ලෙස දෙවියන්වහන්සේගේ වචනයේ අධිකාරිය මත පදනම්ව, සභාවේ එම අභ්‍යන්තර ඉතිහාස හතරට, පළමු මුද්‍රා හතර මඟින් නිරූපිත සමාන්තර බාහිර ඉතිහාසයක් තිබිය යුතුය. පළමු හා දෙවන මුද්‍රා, එපෙසස් හා ස්මුර්ණාගේ එකම ලක්ෂණ ප්‍රතික්ෂේපකරන නමුත්, ක්‍රිස්තියානි ධර්මය ලෝකයට ගෙන යාමේ කාර්යය නිරූපණය කිරීමට සුදු අශ්වයෙකු භාවිත කරයි. එය සභාවේ බාහිර කාර්යය නියෝජනය කරන අතර, දෙවන මුද්‍රාව රතු අශ්වයෙකු මඟින් ස්මුර්ණාගේ ලේ වැගිරීම නියෝජනය කරයි.

තවද, බැටළු පැටවා මුද්‍රාවන්ගෙන් එකක් විවෘත කළ විට මම දුටුවෙමි; එවිට ගර්ජනා ගබ්දයක් මෙන්, සත්වයන් සතරෙන් එක් සත්වයෙක්, “එන්න, බලව” යයි කියන බව මම ඇසුවෙමි. එවිට මම බැලුවෙමි; බලව, සුදු අශ්වයෙක් තිබුණේය; එහි පිට වාඩි වූ තැනැත්තාට දුන්නක් තිබුණේය; ඔහුට කිරුළක් ද දෙන ලද්දේය; ඔහු ජයගනිමින්ද ජයගැනීමටද පිටත්ව ගියේය. තවද ඔහු දෙවන මුද්‍රාව විවෘත කළ විට, දෙවන සත්වයා, “එන්න, බලව” යයි කියන බව මම ඇසුවෙමි. එවිට තවත් අශ්වයෙක්, එනම් රතු අශ්වයෙක්, පිටත්ව ගියේය; එහි පිට වාඩි වූ තැනැත්තාට, පොළොවෙන් සමාදානය ඉවත් කිරීමටත්, මනුෂ්‍යයන් එකිනෙකා මරාගන්නා ලෙස කිරීමටත් බලය දෙන ලද්දේය; ඔහුට මහත් කඩුවක් ද දෙන ලද්දේය. එළිදරව්ව 6:1-4.

සෙකරියාහි, එළිදරව්වෙහි පළමු මුද්‍රා හතර තුළ නිරූපිත අශ්වයන් හතර සෘජුව හඳුනාදෙන ඡේද කිහිපයක් අඩංගු වේ. ඒවායින් එකක් වන දහවන පරිච්ඡේදයේ, සෙකරියා හඳුනාදෙන්නේ අග වැස්ස වගුරුවනු ලබන කල, දෙවියන්වහන්සේගේ “ගෘහය” වන “යුදාගේ පසුපස” “යුද්ධයේදී ඔහුගේ අලංකාර අශ්වයා” බවට පත් කරනු ලබන බවයි.

අවසාන වර්ෂාවේ කාලයේදී ස්වාමීන්වහන්සේගෙන් වර්ෂාව ඉල්ලන්න; එවිට ස්වාමීන්වහන්සේ දීප්තිමත් වලාකුළු සැදීමෙන්, එක් එක් කෙනාටත් කෙනෙහි තණකොළ සඳහාත් වර්ෂා වැසි දෙනු ඇත. මක්නිසාද, රූපයන් නිෂ්ඵල දේ කථා කර ඇත; ගකුණකරුවන් බොරුවක් දැක, බොරු සිහින ප්‍රකාශ කර ඇත; ඔවුන් නිෂ්ඵල ලෙස සැනසීම දී ඇත. එබැවින් ඔව්හු රැළක් මෙන් තම මාර්ගයෙන් ගොස්, එඬේරෙකු නොතිබූ බැවින් පීඩිත වූහ. මාගේ කෝපය එඬේරුන්ට විරුද්ධව දැල්වුණේය, මම පිරිමි එළවන්ට දඩුවම් කළෙමි; මක්නිසාද, සේනාවල ස්වාමීන්වහන්සේ තම රැළ වූ යුදාගේ ගෘහය වෙත පැමිණ, යුද්ධයේදී ඔවුන් තම අලංකාර අශ්වයා මෙන් කර ඇත. සෙකරියා 10:1-3.

එලන් වයි ටි පෙන් නකොස් නයේ දී ශු ද් ධාන් මයාණන් ගේ වගු රු වී ම දැන් පවති නපය් චාන් වර් ෂාවට ආදර් ගවත් බව නැවත නැවතත් හදු න් වා දෙයි . පෙන් නකොස් නයේ දී ලෝකය උදෙසා සි දු කළ කාර් යය එගෙසස් සභාව මගි න් නි වන අතර, එගෙසස් වි සි න් ස් මි ඊ ෂා මගි න් නි රු පි නපි ඩා කි ඊ ම හටගත් යොහන් දෙවන මු දු ාවේ "රතු අශ් වයා" ලෙස නි රු පණය කරයි . පළමු මු දු ා දෙක සභා දෙකට සමාන් තරව ගමන් කරන අතර, පශ් චාන් වර් ෂාව වගු රු වනු ලබන "අවසාන දි න" ඒවා මගි න් දර් ගනය කරයි .

අනාගතවාක්‍යයේ ආත්මය තුන්වන මුද්‍රාවේ අවසානයද සතරවන මුද්‍රාවේ ආරම්භයද එකසේ තෝරා ගනිමින්, ඒවා හේතු-ඵල සම්බන්ධයෙන් එකට බැඳ දක්වයි; එසේ කරමින් අය එයින් නිරූපිත ඉතිහාසය තම දිනවලද "අන්තිම දවස්වල"ද පවතින එකක් ලෙස ස්ථානගත කරයි.

"අද දින ද, එළිදරව් 6:6-8 හි නිරූපිත එම ආත්මයම දැකිය හැක. ඉතිහාසය නැවත පවතිනු ඇත. යම් දෙයක් කලින් තිබුණේද, එය නැවතත් පවතිනු ඇත." Manuscript Releases, volume 9, 7.

සහෝදර් වයිට්ගේ පුද්ගලික ඉතිහාසයේ (1898 දී ලියා තිබූ) පැපසින්වය නැවත වරක් සිංහාසනාරූඪ කිරීමට මාර්ගය සූදානම් කරන සම්මුතිකාරී ආත්මය එවිටත් සජීවව හා බලවත්ව පවතිමින් තිබුණේය; මක්නිසාද 1844 වසන්තයේදී පළමු දූතයාගේ පණිවිඩය ප්‍රතික්ෂේප කිරීමත් සමඟ ආරම්භ වූ ප්‍රොටෙස්ටන්ට්වාදයේ පල්ලම් බැසීම, එවිටත් (1863 දී) ප්‍රොටෙස්ටන්ට් අද්වෙන්ටිස්ට්වාදයේ අඟය ආක්‍රමණය කිරීමට පටන්ගෙන තිබුණේය.

තුන්වන මුද්‍රාවේ "තරාදි යුගලයක්" ලෙස පෙර්ගමොස්ගේ සමරසය නිරූපණය කර ඇත. මැනීම සඳහා වූ තරාදි දෙකක් අවිශ්වාසනීය මිනුමක් නියෝජනය කරයි. තුන්වන මුද්‍රාව "මරණය" නම් වූ "පසලොස් අශ්වය" මගින් නිරූපිත වූ සිව්වන මුද්‍රාව වෙත ගෙන යයි; එසේ එය අදුරු යුගයන් තුළ පාප්තන්ත්‍රය විසින් ලක්ෂ ගණනින් මිනිසුන් ඝාතනය කළ බව නියෝජනය කරයි. පාප්තන්ත්‍රයේ පසලොස් අශ්වයා අනුව පැමිණෙන්නේ "නිරය" ය. තුන්වන සහ සිව්වන මුද්‍රාවල ඉතිහාසය පෙර්ගමොස් සහ නියානීරා සභාවන්ගේ ඉතිහාසයට සමාන්තර වේ. කොන්ස්ටන්ටින්ග්ස්ගේ සමරසය ක්‍රමක්‍රමයෙන් සිදු වූ කාර්යයක් වූ බැවින්, සමරසයේ ආත්මය සිස්ටර් වයිට්ගේ පුද්ගලික ඉතිහාසය තුළ දැනටමත් ක්‍රියාශීලීව සිටියේය; එයම පාවුල් "අධර්මිෂ්ඨකමේ අහිරහස දැන්මත් ක්‍රියා කරයි" යයි පැවසූ කාලය තුළද පැවති දේය. පාප්තන්ත්‍රය රාජාභිෂේකයට පත් වීමට පෙර සිදුවන වැටීම සෑම විටම ක්‍රමක්‍රමයෙන් ගොඩනැඟෙන ඉතිහාසයක් වන අතර, එම "ඉතිහාසය නැවත සිදු කිරීමට නියමිතය. සිදුවී තිබූ දේ නැවතත් සිදුවනු ඇත."

එවි ට සතර සන් වයන් ගේ මැදි න් හඬක් මෙසේ කී යනවා මට ඇසි ණ : දි නක වැටු පකට නි ඊ ඟු මි නු මක් ද, දි නක වැටු පකට යව මි නු මි තු නක් ද; එහෙත් මි දි රසයට හානි නොකරන් න. තවද ඔහු සි ව් වන මු දු ා ව ඇර් ය වි ට, සි ව් වන සන් වයාගේ හඬ, එන් න, බලාපත් , යයි කී යනවා මට ඇසි ණ . එවි ට මම බැලූ වෙමි බලව, පැහැරැ ලි අශ් වයෙක් ති බු ණේ ය. ඒ මනහි ද සි ටි තැනැත් තාගේ නාම මරණයය; පානාලයද ඔහු පි ටු පසි න් එනු ලැබූ වේ ය. කඩු වෙන් ද, සාගි න් නෙත මරණයෙන් ද, පෘථි වි යේ මෘගයන් ගෙන් ද මරාදැමි මට, පෘථි වි යේ හනරෙන් එක්

කොටසක් මත ඔවුන්ට බලය දෙන ලද්දේ ය. එළි දරව් 6:6-8.

ජේම්ස් වයිට් සභා සතෙහි සහ මුද්‍රා සතෙහි තවත් භවිෂ්‍යවක්තෘමය අසංගතියක් හඳුනාගන්නේය. ඔහු පළමු සභා හතර සහ අවසාන සභා තුන අතර අරමුණුසහිත වූ වෙන්කිරීමක් හඳුනාගනී; ඉන්පසුව නැවතත්, පළමු මුද්‍රා හතර සහ අවසාන මුද්‍රා තුන තුළද එමම සංසිද්ධියම දක්නට ලැබේ.

“අපි දැන් සභාවන්, මුද්‍රා, සහ මාගයන් හෝ ජීවමාන සත්වයන්, ඒවා එකම කාලපරිච්ඡේද ආවරණය කරමින් එකිනෙකට සසඳා දැක්විය හැකි තාක් දුරට අනුවලස්වා ඇත. මුද්‍රා සංඛ්‍යාවෙන් සතකි; මාගයන් නම් හතරක් පමණි. නවද මෙහිදී සලකා බැලීම යෝග්‍ය වන්නේ, පළමු, දෙවන, තෙවන, සහ සිව්වන මුද්‍රා විවෘත කළ විට පළමු, දෙවන, තෙවන, සහ සිව්වන මාගයන් ‘එන්න, බලන්න’ යයි කියන හඬ අසන්නට ලැබෙන නමුත්; පස්වන, හයවන, සහ සත්වන මුද්‍රා විවෘත කරන විට එවැනි හඬක් අසන්නට නොලැබේ. එසේම අවසාන සභා තුන සහ අවසාන මුද්‍රා තුන, පළමු සභා හතර සහ පළමු මුද්‍රා හතර කරන පරිදි, එකම කාලපරිච්ඡේද ආවරණය කරමින් එකිනෙකට සසඳා නොයයි. එහෙත්, අප පෙන්වා දී ඇති පරිදි, සභාවන්, මුද්‍රා, සහ මාගයන්, වර්තමාන කාලයෙන් අඩසියවසකට තරමක් වැඩි ප්‍රමාණයක් දක්වා අප පැමිණෙන තුරු, සම්පූර්ණයෙන් වසර 1800කට ආසන්න කාලයක් එකම කාලපරිච්ඡේද ආවරණය කරමින් එකඟ වෙයි.” James White, Review and Herald, February 12, 1857.

ජේම්ස් වයිට් එකම රටාව භොරණූ තුළද පවතින බව සඳහන් නොකළේය; එහෙත් එය එසේමය. පළමු භොරණූ සතර භොරණූය, නමුත් අවසාන භොරණූ තුන විපත් තුනයි. පළමු භොරණූ සතර ක්‍රිස්තු වර්ෂ 321 දී කොන්ස්ටන්ටින්ගේ ඉර්දා නීතිය හේතුවෙන් අජාතික රෝමය මත පැමිණි දෙවියන්වහන්සේගේ විනිශ්චය නියෝජනය කරන අතර, භොරණූ විපත් තුන ඉස්ලාම් නියෝජනය කරයි. පළමු භොරණූ විපත් දෙක ක්‍රිස්තු වර්ෂ 538 දී පාප් රාජ්‍ය රෝමය විසින් පනවනු ලැබූ ඉර්දා නීතියට එරෙහි විනිශ්චයන් වූ අතර, තුන්වන භොරණූ විපත ඉතා ආසන්න අනාගතයේ පැමිණෙන්නාවූ ඉර්දා නීති අර්බුදය සඳහාය.

ජෝසෙෆ් බේට්ස් අවසාන සභා තුන පිළිබඳ අග්‍රගාමී අවබෝධය එකම සංකේතයක් ලෙස භාවිත කරමින්, මිලරයිට් කාලපරිච්ඡේදයේ සමකාලීන සභා තුනක් විස්තර කරයි. මෙම ඡේදයේ ඇති සියලු අවධාරණය බේට්ස් විසින්ම සපයන ලදී.

“ස් වාමි න් වහන් සේ වදාරනසේ ක: මු එ දේ ගයතු ළ එහි කොටස් දෙකක් ක ලැබ මැරෙනු ඇත; එහෙත් තු න් වන කොටස එහි ඉති රි වනු ඇත. දෙවි යන් වහන් කි යනසේ ක, උන් වහන් සේ එමතු න් වන කොටස ගි න් න මධ්‍ය යෙන් ගෙන යමි ඔවු න් පි රි සි දු කරනු ඇත. ඔවු න් උන් වහන් සේ ට යාවි ඤා කරනු ඇත, උන් ඔවු න් ට ඇහු මි කන් දෙනසේ ක. උන් වහන් සේ , ‘මේ මාගේ ජනතාවය’ යයි කි යනසේ ක; ඔවු හු ද ‘ස් වාමි න් වහන් සේ මාගේ දෙවි යන් වහන් සේ ය’ යයි පළමු කොටස, සාර් දි ස් , නාමමාත්‍ර සභාව හෝ බබි ලෝනි ය. දෙවන කොටස, ලාඕදි සි යා, නාමමාත්‍ර ඇඩ් වෙන් ටි ස් ටි වරු ය. තු න් වන කොටස, ෆි ලදෙල් ෆි ය මත දෙවි යන් වහන් සේ ගේ එකම සැබෑ සභාවය; මක් නි සාද ඔවු න් දෙවි යන් වහන් සේ ගේ නගරයට පරි වර් තනය කරනු ලැබි මට නි යමි ත බැව් නි එළි දරව් 3:12; හෙබ්‍රේ ව් 12:22-24. යේ සු ස් ගේ නාමයෙන් , සොදොමය හා

ගොමොරාවෙන් පලා යන් නාක් මෙන් , ලාඕදි සි යානු වන් ගෙන් ද පලා යන ලෙස මම ඔබට නැවතත් අවවාද කරමි . ඔවු න් ගේ ඉගැන් වී මී බොරු සහ මු ලාකාරී ය; ඒවා සමි පූ ර් ණ වී නාශයට ගෙන යයි . මරණය! මරණය!!* සදාකාලි ක මරණය!!! ඔවු න් ගේ පසු පසම ඇත. ලෝන් ගේ බි රි ද සි හි කරන් න." Joseph Bates, Review and Herald, volume 1, November 1850.

මිලරයිට් ඉතිහාසයේ සර්දිස් යනු ජීවමාන බව ප්‍රකාශ කරන නාමයක් නිබ්‍ර නමුත් මළාව නිබ්‍ර සභාවයි.

සාර්දිස්හි සභාවේ දූතයාට මෙසේ ලියන්න; දෙවියන්වහන්සේගේ ආත්ම සතද, තාරකා සතද ඇති නැතැත්තා මෙසේ කියයි; නුඹගේ ක්‍රියා මම දනිමි, නුඹ ජීවමාන බවට නාමයක් ඇතත්, නුඹ මළව සිටින්නෙහිය. එළිදරව් 3:1.

දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාවට සැමවිටම නාමයක් ඇත. එෆෙසස් සිට පෙර්ගමොස් දක්වා වූ ඉතිහාස කාලය තුළ එම නාමය "ක්‍රිස්තියානි" ය. පාප් පාලන සමයේ එම නාමය වූයේ "වනාන්තරයේ සභාව" ය. උදෑසන තාරකාව වූ ජෝන් වයික්ලිෆ්ගේ හඳුන්වාදීමෙන් පසු එම නාමය "ප්‍රොටස්ටන්ට්" විය. අවසාන කාලයේ, එනම් 1798දී, ප්‍රොටස්ටන්ට්වරුන් රෝමීය සමාගමට තම ආපසු හැරීම දැනටමත් ආරම්භ කර තිබුණි. එවිට අවශ්‍ය වූයේ, ඔවුන් ප්‍රකාශ කරන නාමය නිව්ය්දීත්, ඔවුන් තවදුරටත් තෝරාගනු ලැබූ සභාව නොවන බව ප්‍රකාශයට පත් කරන පරීක්ෂාවක් පමණි. 1844 වසර්තයේදී, ඔවුන් ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ගිවිසුම් නාමය දරාගෙන ගිය සභාව තවදුරටත් නොවන බව ප්‍රකාශයට පත් කරන පරීක්ෂාවට ඔවුන් ළඟා වූහ. මෙම සත්‍යය පිළිබඳ ඉතා විස්තරාත්මක දෙවන සාක්ෂියක් එලියාගේ කථාව සපයයි. ඔවුන්ගේ සැබෑ ස්වභාවය ප්‍රකාශ වූ විට, ප්‍රොටස්ටන්ට්වරුන් බබිලෝනියේ දූවරුන් බවට පත්වී ඇති බව ඔවුන් පෙන්වා දී ඇති බව මුලදී හඳුනාගැනීම මිලෙරයිට්වරුන්ට දුෂ්කර විය. එහෙත් මිලෙරයිට්වරු අවසානයේ ඒම කාර්යයම කළහ, සහ දෙවන දූතයාගේ පණිවිඩය ඉටු කිරීමෙහිදී එම වැටී ගිය සභාවලින් ආත්මයන් පිටතට කැඳවීමට ආරම්භ කළහ. ඉන්පසු, මිලෙරයිට්වරුන්ගේම ස්වභාවය ප්‍රකාශයට පත් කරවන පරීක්ෂණ ක්‍රියාවලියක් තිබුණි. ඔවුන් පිලදෙල්පියානුවෝද, නැතහොත් ලායෝදිකියානුවෝද?

ගිලඩෙල්ෆියා සභාවට අයත් අය ක්‍රිස්තුස්වහන්සේව අනුගමනය කරමින් අතිශුද්ධස්ථානය තුළට ප්‍රවේශ වූහ; එසේ කිරීමට ප්‍රතික්ෂේප කළ ඒ මිලෙරයිට්වරු ලාවොදිකෙයානුවන්ගේ චරිතය ප්‍රකාශ කළහ. මෙසේ, එකම ඉතිහාසයක සමකාලීනයන් ලෙස සභා තුන හඳුනාගැනීම සම්බන්ධයෙන් බේට්ස්ගේ නිර්ණයට යුතුකම අපට හමුවේ. එම ඉතිහාසය දස කතෘවන්ගේ උපමාවේ අනාවැකිමය ව්‍යුහය තුළ සම්පූර්ණ විය; එය අක්ෂරයෙන් අක්ෂරය දක්වාම සම්පූර්ණ වී ඇතත්, සම්පූර්ණ වන්නටද ඇතැයි ප්‍රේරණය අපට දන්වයි.

"මනෙව් 25හි සඳහන් කතෘවන් දහ දෙනාගේ උපමාවද ඇඩ්වෙන්ටිස්ට් ජනතාවගේ අන්දැකීම නිරූපණය කරයි." The Great Controversy, 393.

"බු ද් ඩි මන් කතෘ වන් පස් දෙනෙකු න් , මෝඩ කතෘ වන් පස් දෙනෙකු න් සි කතෘ වන් ගේ උපමාව වෙන මා නි තර යොමු කරනු ලැබෙමි . මෙම උපමාව අකු රට අකු රි න් ඉටු වී ඇත, තවද ඉටු වනු ඇත; මක් නි සාද එය මේ කාලයට වී ගේ ෂ

අදාළකමක් ඇති බැවින් ය. තෙවන දූ තයාගේ පණි වි ඩය මෙන් ම, එයද ඉටු වී ඇත. සහ කාලය අවසන් වන තුරු වර්තමාන සත්‍යය ලෙස දිගටම පවතිනු ඇත." Review and Herald, August 19, 1890.

අවසන් සභා තුනෙන් සර්දිස් සභාව මගින් මිනුම්කරු වලනයෙන් පිටත සිටින අය නිරූපණය කරනු ලබන අතර, එම වලනය තුළ සිටින අය ගිලබෙල්ෆියා හෝ ලවදිසියා යන සභාවන්ගෙන් එකකින් නිරූපණය කරනු ලබති. එම සභා තුන හෙළිදරව් පොතේ තුන්වන පරිච්ඡේදයේ හඳුනාගනු ලබන අතර, පළමු සභා හතර දෙවන පරිච්ඡේදයේ ඇත. එබැවින්, සහෝදර වයිට් හෙළිදරව් පොතේ තුන්වන පරිච්ඡේදයේ ඉතිහාසය උපුටා දක්වන විට, ඇය ජෝසප් බේට්ස් යම් මොහොතකට පෙර හඳුනාගත් ඒම සභාවන්ම හඳුනා දක්වමින් සිටියි.

"අහෝ, මෙය කෙතරම් විස්තරයක්ද! මේ භයානක තත්ත්වයෙහි සිටින අය කොපමණ සිටින්නෝද! සෑම සේවකයෙකුටම මම අවංකවම අයැද සිටින්නේ එළිදරව් පොතේ තුන්වැනි අධ්‍යායය උනන්දුවෙන් අධ්‍යයනය කරන ලෙසය; මන්ද එහි අවසාන දිනවල පවතින තත්ත්වය නිරූපණය කර ඇත. මෙම අධ්‍යායයේ සෑම පදයක්ම සාවධානයෙන් අධ්‍යයනය කරන්න, මන්ද මේ වචන මගින් යේසුස් ඔබ සමඟ කථා කරමින් සිටින බැවිනි." Manuscript Releases, volume 18, 193.

මිලරයිට් ඉතිහාසයේ සමකාලීන සභා තුන, අද්වෙන්ටිස්ට් ව්‍යාපාරයේ අවසානයේ නැවත පුනරාවර්තනය වේ. ජෝසප් බේට්ස්, මිලරයිට් යුගයේ ගනිවිටි හඳුනාගනිමින්, දෙවන දූතයාගේ පණිවිඩයේ ඉලක්කගත ශ්‍රෝතෘ සමූහය වූ බබිලෝනියේ දියණියන් ලෙස සාර්දිස් හඳුනාගත්තේය. ඔහු අවධානය යොමු කළේ, 1844 ඔක්තෝබර් 22 දින ක්‍රිස්තුස්වහන්සේ අනිශුද්ධස්ථානය තුළට අනුගමනය කළ කුඩා රැළ සහ ශුද්ධස්ථානයෙන් පිටතට ගමන් කිරීමට ප්‍රතික්ෂේප කළ අය අතර වූ අරගලය වෙතය. ඔහු ලාඔදිකයාවරුන් ලැබී තිබූ අන්ධකාරයෙන් පිටතට කැඳවීමට උත්සාහ කළේය; ඔවුන්ගේ ලාඔදිකයානු අන්ධභාවයේ අවම වශයෙන් කොටසක්වත්, විලියම් මිලර් ලාඔදිකයානු ව්‍යාපාරයේ ප්‍රමුඛ ස්ථානයක් ගෙන සිටීම නිසා ඇතිවූ එකක් විය. ගිලබෙල්ෆියාට දුන් පණිවිඩයේ හඳුනාගත් අරගලයද මෙයමය.

බලන්න, යුදයෝ යැයි නමන් කියන නමුත් එසේ නොව, බොරු කියන සාත්තන්ගේ සභාවේ ඔවුන්ගෙන් කිහිපදෙනෙකු මම ගෙනෙන්නෙමි; බලන්න, ඔවුන් නුඹේ පාද ඉදිරියෙහි පැමිණ නමස්කාර කරවන අතර, මම නුඹට ප්‍රේම කළ බව ඔවුන් දැනගන්නා ලෙස කරමි. එළිදරව් 3:9.

මහා බලාපොරොත්තු තු බි දවැටි මේ දී සි දු වූ වාක් මෙන් , ආගම් ක අර් බු දයක් නමස් කාරකයන් ගේ පංති දෙකක් උපදවයි . ඔවු න් රෝමය වෙත නැවත හැරී නි ල වශයෙන් රෝමයේ දි යණි ය බවට පත් වූ බැවි න් , ප්‍ර ොටෙස් තන් නවාදයේ අංගවල සර් දි ස් ගෙන් ඉවත් කරනු ලැබී ය. එවි ට එම අංගවස් තු ය මි ලර් වාදී අද් වෙන් වි සි න් දරනු ලැබී ය; එහෙත් ඉතා ඉක් මනි න් ම, පරී ක් ෂාවක් කු ඩා පරපු ර කළ පංති දෙකක් උපදවනු ඇත. සැබැ පරපු රක් සහ ව්‍ය ථජ පරපු රක් . අනි ශු ද් ධ ස් ථානයට ක්‍රි ස් තු ස් වහන් සේ අනු ව ගි ය කු ඩා පරපු ර නි යෝජනය කළේ බේ ඔහු ගේ අරගලය වූ යේ තමන් කු ඩා පරපු ර බව ප්‍ර කාශ කළ ලවෝදි කයානු වන් ස ගි ලදෙල් ෆි යානු කෙනෙකු ලෙස, බේ ටි ස් ගේ අරගලය වූ යේ සාත්තන් ගේ සභාව එනම් , තමන් දෙවි යන් වහන් සේ ගේ ජනතාව බව ප්‍ර කාශ කළද, බොරු කී වෝය,

යු දෙව් වෝ නොවූ කණ් ඩායමක් සමඟය.

ඇඩ්වෙන්ටිස්තවාදයේ අවසානයේදී මෙම උපමාව අවසාන වරට සම්පූර්ණ වන කල, ක්‍රිස්තුස්ගේ උපතේදී යුදෙව් නායකත්වය පසුකර දමනු ලැබූ ආකාරයටම, 1989 දී කාලයේ අවසානයේදී පසුකර දමනු ලැබූ තෝරාගත් ගිවිසුම් ජනතාවක් එහි සිටින්නෝ වෙති; එය එම (෧෬)වන ඉතිහාසයේ කාලයේ අවසානය නියෝජනය කරයි. ක්‍රිස්තුස්ගේ ඉතිහාසය යෙරුසලමට වූ ජයග්‍රාහී ඇතුළුවීමට ළඟා වූ විට, මිලෙරයිව් කාලයේ මධ්‍යරාත්‍රි හඬේ ඉතිහාසය පූර්වආකාරයෙන් නිරූපිත විය. ප්‍රබෝධය නැවත නැවතත් කුරුසියේ මාර්ගසලකුණ 1844 දී වූ මහත් බලාපොරොත්තු භංගය සමඟ සමාන්තර කරයි. යුදස් ක්‍රිස්තුස්ගේ ඉතිහාසයේ ලාඔදිසියාවරුන් නියෝජනය කරයි, අපෝස්තුලයන් වනාහි ෆිලදෙල්ෆියානුන් වූහ. කුරුසියෙන් පසු අවුරුදු තුනහමාරක් පුරා, බේට්ස් විසින් නිරූපිත ෆිලදෙල්ෆියානුන්, ග්‍රාවක යුදස් ඉස්කාරියෝන් විසින් නිරූපිත වැට්ගිය සභාවකින් ලාඔදිසියාවරුන් පිටතට කැඳවීමට උත්සාහ කළහ.

1989 දී, පෙර තෝරාගනු ලැබූ ගිවිසුම් ජනතාව මුද්‍රා විවෘත කරනු ලැබූ ආලෝකය ප්‍රතික්ෂේප කළහ; එබැවින් ඔවුන් පසු කරනු ලැබූහ. 2020 ජූලි 18 දින ප්‍රථම බලාපොරොත්තු බිඳවැටීම පැමිණි විට, පෙර එකම චලනයට අයත් බව පෙනී සිටි අය අතර පරීක්ෂා කිරීමේ ක්‍රියාවලිය ආරම්භ විය. එහෙත් එක් පන්තියක් ලාඔදිකියානුය, අනෙක් පන්තිය පිලඬෙල්පියානුය. කුරුසියේ පෙර, යුදස් ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ පාවා දීමට සන්නෙදිනය සමඟ තෙවරක් ගිවිසුම් බැඳගත්තාක් මෙන්ම, 2001 සැප්තැම්බර් 11 න් පසු ඉතිහාසයේ ලාඔදිකියානුවන් පසුතැවිලි වීමට ලැබුණු අවස්ථා තුනක් අසමත් කරනු ඇත. ඉක්මනින් පැමිණෙන ඉරුදින නීතියේදී, ගසක එල්ලී මියගිය යුදස් මෙන්ම නියත වශයෙන්ම, ලාඔදිකියානුවන් පිලඬෙල්පියානුවන්ගෙන් වෙන්ව සිටින බව ප්‍රකාශ වනු ඇත. කැටයම් කොළ ගෝඨුමයෙන් වෙන් කරනු ලබන්නේ අස්වැන්නේදී ය. අපි ඉතා වේගයෙන් එම අස්වැන්න කරා ළඟා වෙමින් සිටිමු.

මෙම සත්‍යයන් හඳුනාගනු ලබන්නේ, 'සත්‍යය' අනාවරණය කර ස්ථාපිත කළ හැකි එකම බයිබලීය ක්‍රමවේදය "ඉතිහාසවාදය" බව අප තේරුම්ගැනීමට කැමති වන්නේ නම් සහ එසේ වන විට පමණි. සත්‍ය ක්‍රමවේදය ප්‍රීටර්ස්මය නොවෙයි, ෆියුවර්ස්මය නොවෙයි, ඩිස්පෙන්සේෂනලිස්මය නොවෙයි, වෝක්-ඉස්මය නොවෙයි, ව්‍යාකරණාත්මක හෝ ඉතිහාසමය ප්‍රවීණතාවය නොවෙයි, එසේම සානන්ගේ බොහෝ ව්‍යාප් අනුකරණයන්ගෙන් කිසිවක් හෝ ඒවායේ කිසියම් වෙනස්කමක් ද නොවෙයි. ජීන්-ජැක් රූසෝ නම් දහහත්වැනි සියවසේ දාර්ශනිකයෙකුට අදාළ කරනු ලබන, බොහෝ ආකාරවලින් නැවත ප්‍රකාශ කර ඇති, සාමාන්‍යයෙන් ප්‍රසිද්ධ වාක්‍යයක් තිබේ; එහි අදහසේ සාරය මෙසේය: "දෝෂයට බොහෝ මුල් තිබේ, නමුත් සත්‍යයට ඇත්තේ එකක් පමණි." "සත්‍යය" වන්නේ වියළි භූමියෙන් නැඟී එන මූලයක් මෙන් වන ඇල්ෆා සහ ඔමේගාය.

"එසේ ම, උන් වහන්සේ ගේ කරුණාවේ සම්පත් නිතර ස්වභාවික භාණ්ඩ බයිබලය සම්බන්ධයෙන් ද එය සත්‍යය. ස්වර්ගය තරම් උසස් ව, සදාකාලය වටා අළලාපැති ඊ ඇති එහි සත්‍යයන් ගේ මහිමය අවබෝධ නොකෙරේ. මනුෂ්‍ය වර්ග මහත් බහුතරයට, ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ ම'වි යළි භූමියකින් නැඟී ආ මුල් අතර, ඔවුහු උන් වහන්සේ තුළ 'අප විසින් උන් වහන්සේ ආශා කරනු පිණිස' අලංකාරයක් නැතැයි 'දකි'ති. යෙසායා 53:2. යේසුස් වහන්සේ මනුෂ්‍යයන් අතර

සි ටි ය කල, මනු ඡය න් වයතු ළි න් දෙවි යන් වහන් සේ ගේ එළි දරව් ව වූ උන්
 ලේ බකයෝහා පරි සි වරු , 'නු ඔසමාරි යෙකු ය, නු ඔටහු නයෙක් ඇත'යි ප්‍ර කා
 කළහ. යොහන් 8:48. උන් වහන් සේ ගේ ගෝලයන් පවා නමන් ගේ සි න් හි
 ස් වයංප්‍රේ මයෙන් එතරම් අන් ධවසි ටි බැව් න් , පි යාණන් වහන් සේ ගේ ප්‍රේ
 ප්‍ර කාශ කි රි මට පැමි ණි උන් වහන් සේ වනේ රු මි ගැනී මට ඔවු හු ප්‍ර මාද
 හේ තු වනි සායේ සු ස් වහන් සේ මනු ඡය යන් මධ්‍යයේ හු දෙකලාව ගමන්
 උන් වහන් සේ සම් පූ රි ණයෙන් අවබෝධ කරනු ලැබූ වේ ස් වර් ගයෙහි පමණි
 Thoughts from the Mount of Blessing, 25.

අපි මේ වන විට බෙදාහදා ගනිමින් සිටින සත්‍යයන්, ඉතිහාසය පුරා සත්‍යයේ වර්ධනය
 ක්‍රමානුගතව ඉදිරියට යන බව යන සන්දර්භය තුළ හඳුනාගත යුතුය; එසේම, ඊට
 වඩාත් වැදගත් වන්නේ, සත්‍යය පිළිබඳ අපගේ අවබෝධය අල්ලා සහ ඔමේගා යන
 සන්දර්භය තුළ ස්ථානගත කළ යුතු වීමයි—එනම්, යේසුස් වහන්සේ යම් දෙයක
 අවසානය එහි ආරම්භය සමඟ සම්බන්ධ කර හඳුනාදෙන සන්දර්භය තුළය.

සිව්වන සභාව නියානිරාය; එය බයිබල් අනාවැකියේ පස්වන රාජ්‍යය ලෙස
 පාප්කම්පය පාලනය කළ කාලය නියෝජනය කරයි; එනම් වනයෙහි සිටි සභාව
 වහල්කමට ලක්ව සිටි සමයයි. ආත්මික ඉග්‍රායෙලය ආත්මික බබිලෝනය විසින් වසර
 එක්දහස් දෙසිය හැටක කාලයක් වහල්භාවයට ගෙන යාම, යථාර්ථ ඉග්‍රායෙලය
 යථාර්ථ බබිලෝනයෙහි වසර හැත්තෑවක් වහල්කමට ගෙන යාමෙන් පූර්වරූපිත
 කරන ලදී.

“අද දින දෙවියන්වහන්සේගේ සභාවට, විනාශයට පත්වූ මනුෂ්‍ය වර්ගයක ගැළවීම
 සඳහා වූ දේවීය සැලැස්ම සම්පූර්ණත්වයට ගෙන යාමට නිදහස ඇත. බොහෝ
 ශතවර්ෂ ගණනාවක් පුරා දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාව ඔවුන්ගේ නිදහස්
 අයිතිවාසිකම්වල සීමාකිරීමකට ලක්ව සිටියහ. ශුභාරංචිය එහි පවිත්‍රත්වය තුළ
 ප්‍රකාශ කිරීම තහනම් කරනු ලැබීය; මනුෂ්‍යයන්ගේ ආඥා නොපිළිපදින්නට
 දෙවර්ග කළ අය මත ඉතාමත් දැඩි දඬුවම් පනවනු ලැබීය. එහි ප්‍රතිඵලයක්
 වශයෙන්, ස්වාමීන්වහන්සේගේ මහත් නෛතික මිදිවන්න සම්පූර්ණයෙන්ම පාහේ
 අකෘෂ්ටව තිබුණි. ජනතාව දෙවියන්වහන්සේගේ වචනයේ ආලෝකයෙන් වංචිත
 කරනු ලැබූහ. වැරදි සහ අත්ධව්ශ්වාසයේ අදුර සත්‍ය ආගම පිළිබඳ දැනුම මකා
 දැමීමට තර්ජනය කළේය. පෘථිවිය මත ඇති දෙවියන්වහන්සේගේ සභාව, මෙම
 අවිච්ඡින්න පීඩන කාලය තුළ, බබිලෝනියේ වහල්කමක පිටුවහල් වීමේ කාලය තුළ
 වහල් කරගෙන සිටින ලද ඉග්‍රායෙල් පුත්‍රයන් මෙන්ම සැබවින්ම වහල්කමට යටත්ව
 සිටියාය.” Prophets and Kings, 714.

බාබි ලෝනයේ අවු රු දු හැන් තැක වහල් භාවය නි යාති රා සභාව මඟි න් නි රු
 කෙරේ . නි යාති රා සභාව යනු පෙරි ගමොස් මඟි න් නි රු පණය කරන ලද හේ තු
 උන් පාදි ත වූ ප්‍ර නි ඵලයයි . පෙරි ගමොස් යනු මු ර් නි පූ ජාව ක්‍රි ස් නි යාති රා
 ඒකාබද්ධ කළ අධි රාජ්‍ය වූ කොන් ස් ටන් ටයි න් මඟි න් සංකේ තවත් කරයි . ම
 මු ර් නි පූ ජාවේ සංකේ තය වූ යේ සු ර් යයාගේ නමස් කාරයයි . ප්‍ර ආචි න ඉග්‍රා ය
 අවු රු දු හැන් තැක වහල් භාවයට ගෙන යනු ලැබී මට බයි බලානු කු ල හේ තු ව වූ
 ඔවු න් ගේ රජවරු දෙවි යන් වහන් සේ ගේ වචනයට සෘජු වි රු ද් ධකම් න් ත
 මු ර් නි පූ ජක ජාතී න් සමඟ සම් බන් ධනා හා සන් ධාන ඇති කරගැනී මයි .
 දෙවි යන් වහන් සේ නැවත නැවතත් ඉග්‍රා යයෙල් ට ඔවු න් අවට සි ටි අනෙකු න් ප

මි ග්‍ර නොවන ලෙස අනතු රු ඇඟවූ සේ ක.දස ආඥා—ප්‍ර ආචි න ඉග්‍රා යෙලේ භාරකරු වශයෙන් තබාගැනී මට නි යම් ත වූ එම දෙයම—මු ඊ නි වලට නමස් කාර කී ඊ ම දැන් තහනම් කරයි . ස් වාමි න් වහන් සේ හොරෙබ් හි ග්‍ර භාව අසල මෝසෙස් අසලි න් කරමි න් තම වර් තය ප්‍ර කාශ කළ කල, අප සඳහන් කරමි න් සි ටි න එම අනතු රු වහන් සේ දෙවරක් ම ඇතු ළත් කළසේ ක.

ඒවිට උන්වහන්සේ කීසේක: “බලව, මම ගිවිසුමක් කරමි. නුඹේ සියලු ජනතාව ඉදිරියේ මම ආශ්වර්යයන් කරමි; ඒවා මුළු පොළොවේ කිසි තැනකවත්, කිසි ජාතියකවත් කෙරී නොතිබුණා වූ දේවල්ය. එවිට නුඹ සිටින අතරේ සිටින සියලු ජනතාව ස්වාමීන්වහන්සේගේ ක්‍රියාව දකින්නෝය; මක්නිසාද මම නුඹ සමඟ කරන්නේ භයානක දෙයක්ය. අද දින මම නුඹට අණ කරන දේ නුඹ සලකා පිළිපදින්න. බලව, මම නුඹ ඉදිරියෙන් අමෝර්වරුන් ද කානානිවරුන් ද හිත්තිවරුන් ද පෙරිස්සිවරුන් ද හිවිවරුන් ද යෙබ්සිවරුන් ද පන්නා දමමි. නුඹ යන දේශයේ වාසීන් සමඟ නුඹ ගිවිසුමක් නොකරන ලෙස නුඹ ගැනම සැලකිලිමත් වන්න; එසේ නොවුවහොත් එය නුඹ අතරෙහි උගුලක් වන්නේය. එහෙත් නුඹලා ඔවුන්ගේ පූජාසන විනාශ කළ යුතුය, ඔවුන්ගේ රූප බිඳ දැමිය යුතුය, ඔවුන්ගේ අණේරා කපා හෙළිය යුතුය. මක්නිසාද නුඹ වෙනත් කිසි දෙවියෙකුට නමස්කාර නොකළ යුතුය; මක්නිසාද ස්වාමීන්වහන්සේ, උන්වහන්සේගේ නාමය ඊර්ෂ්‍යාවය, ඊර්ෂ්‍යාකාර දෙවියන්වහන්සේය. එසේ නොවුවහොත් නුඹ දේශයේ වාසීන් සමඟ ගිවිසුමක් කරනු ඇත; ඔවුහු තම දෙවියන් පිටුපස වේශ්‍යාකම කරමින්, තම දෙවියන්ට පූජා ඔප්පු කරමින්, එක් අයෙකු නුඹට කැඳවන්නේය, එවිට නුඹ ඔහුගේ පූජාවෙන් කන්නේය. තවද නුඹ ඔවුන්ගේ දූවරුන් නුඹේ පුතුන්ට ගන්නෙහිය; ඔවුන්ගේ දූවරු තම දෙවියන් පිටුපස වේශ්‍යාකම කරමින්, නුඹේ පුතුන්ද තම දෙවියන් පිටුපස වේශ්‍යාකම කිරීමට සැලැස්වෙති.” නික්මයාම 34:10-16.

මෙම ඡේදය තුළම දෙවියන් වහන්සේ දෙවරක්ම ප්‍රාචීන ඉග්‍රායෙලයට අනතුරු ඇඟවූ සේක; තවද, ඔවුන් වටා සිටි විග්‍රහාරාධක ජාතීන් සමඟ කිසිදු ගිවිසුමක් නොකරන ලෙස ප්‍රාචීන ඉග්‍රායෙලයට දී තිබූ ආඥාව පිළිබඳ බයිබලයේ තවත් බොහෝ සාක්ෂි ඇත. එම සමථයන් ආරම්භ වූයේ ප්‍රාචීන ඉග්‍රායෙලය දෙවියන් වහන්සේවද, උන්වහන්සේගේ දේවපාලන රාජ්‍යයද ප්‍රතික්ෂේප කිරීමෙන්ය. ඔවුන් රජෙකු අභිලාෂා කළ විට, දෙවියන් වහන්සේ ඔවුන්ට රජෙකු ලැබීමට ඉඩ දුන් සේක; එම අවස්ථාවේ සිට සියලු රජවරුන්ගෙන් බහුතරය, සහ විශේෂයෙන්ම උතුරු ගෝත්‍ර දහයේ සෑම රජෙකුම, එම ආඥාව නොසලකා හැරියෝය. ඉග්‍රායෙලය තමන් වටා සිටි විග්‍රහාරාධක ජාතීන්ගෙන් වෙන්ව, විශේෂ ජනතාවක් විය යුතු බව ඉල්ලා සිටි මූලධර්මය ප්‍රතික්ෂේප කරනු ලැබූ අතර, පසුකාලීනව කොන්ස්ටන්ටයින් සංකේතයක් බවට පත්වන එම සමථයෙන් එය ප්‍රකාශයට පත් විය. පෙර්ගමොස් සහ කොන්ස්ටන්ටයින් යන දෙකම, දෙවියන් වහන්සේගේ සභාව තුළට විග්‍රහාරාධනය ගෙන ආ ඉග්‍රායෙලයේ රජවරුන්ගේ කැරැල්ල නියෝජනය කරයි. සාවුල් රජු සමඟ ආරම්භ වූ ඇදවැටීම, ආත්මික බැබිලෝනියේ වහල්කම කරා ගෙන ගිය ක්‍රිස්තියානි සභාවේ ඇදවැටීමට පූර්ව රූපයක් විය. සාවුල් රජුගෙන් ආරම්භ වී බැබිලෝනියේ වහල්කම දක්වා පැතිරෙන පූජනීය ඉතිහාසය පෙර්ගමොස් සභාව මගින් සංකේතවත් කරනු ලැබේ. ඉන් අනතුරුව පැමිණි අවුරුදු හැත්තෑවක වහල්කම නියානීරා සභාව විය.

එපෙසස් , පොරොන් දු දේ ගය ජයගැනී ම සදහා ඉදි රි යට යන සභාව නි යෝජනය කරයි
එපෙසස් , මෝසෙස් ගේ කාලයත් මි සරයේ වහල් භාවයෙන් ඉග්‍රා යෙලය මු දාගැනී
නි යෝජනය කරයි .

“මෙම අවසාන පරම්පරාව සදහා බයිබලය තම නිධාන සංග්‍රහ කර එකට බැඳ
තබා ඇත. පරණ ගිවිසුමේ ඉතිහාසයේ සියලුම මහා සිද්ධීන් සහ ගාම්භීර
ක්‍රියාකාරකම්, මෙම අවසාන දිනවල සභාව තුළ නැවත සිදුවී ඇත, සහ සිදුවෙමින්
පවතී.” Selected Messages, book 3, 338, 339.

මිසරයෙන් මුදාගැනීමෙන් නිරූපිත ඉතිහාසය අවසාන දිනවල නැවත සිදුවේ. එබැවින්
එය මිලර්වාදී ඉතිහාසයේද නැවත සිදුවිය. ඒ නිසාම සහෝදරී වයිට් මිලර්වාදී
ඉතිහාසය විස්තර කිරීම සදහා එම ඉතිහාසයට නැවත නැවත යොමු වෙයි. ඇය 1844
මහත් බලාපොරොත්තුභංගය සමාන කරන්නේ, පාරාවෝගේ හමුදාව ඔවුන්ට
පිටුපසින් ළඟා වෙමින් තිබියදී රතු මුහුද ඉදිරියේ සිටි හෙබ්‍රෙව්වරුන්ගේ
බලාපොරොත්තුභංගය සමඟය. තවද ඇය මිසරයෙන් මුදාගැනීමේ ඉතිහාසය
ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ කාලය සමඟද සමාන කරයි; එබැවින් කුරැසියේදී ගෝලයන්
අත්දුටු බලාපොරොත්තුභංගය, රතු මුහුද අසල බලාපොරොත්තුභංගයෙන් මූර්තිමත්
කරනු ලැබුයේය; එය 1844 මහත් බලාපොරොත්තුභංගයද මූර්තිමත් කළේය.
කුරැසියේ බලාපොරොත්තුභංගය එපෙසස් සභාවේ ආරම්භය නිරූපණය කළේය.
පුරාණ ඉග්‍රායෙල්හි ආරම්භයේ මෝසෙස්ගේ කාලය, එපෙසස් සභාවෙන් නිරූපිත වූ
අතර, එය ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ කාලයේ නවීන ඉග්‍රායෙල්හි ආරම්භයද මූර්තිමත්
කළේය. ඉතිහාස දෙකම එපෙසස් සභාවෙන් නිරූපිතය. අප මෙහි හඳුනාගනිමින්
සිටින සත්‍යයන් වසර ගණනාවක් පුරා Future for America විසින් ප්‍රසිද්ධියේ බොහෝ
වාරයක් ඉදිරිපත් කර ඇත; එබැවින් මම සරලව සමස්ත දළ විශ්ලේෂණයක් පමණක්
සපයමි.

ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ඉතිහාසය තුළ, පෙර ගිවිසුම්-තෝරාගත් ජනතාව ඉක්මවා යනු
ලබන අතර නව ගිවිසුම් ජනතාව උත්ථාපනය කරනු ලබන අයගේ ආරම්භය අපට
හමුවේ. ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ඉතිහාසය පුරාතන ඉග්‍රායෙලයේ අවසානය වන අතර,
පුරාතන ඉග්‍රායෙලයේ ආරම්භයේ මිසරයෙන් ගැළවීමේ ඉතිහාසය තුළ නව ගිවිසුම්
ජනතාවක් සදහා ඉක්මවා යනු ලැබූ පෙර තෝරාගත් ගිවිසුම් ජනතාවක් තිබුණි.

ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ඉතිහාසය තුළ, පෙර තෝරාගනු ලැබූ ජනතාව ක්‍රිස්තු වර්ෂ 70 දී
යෙරුසලමේ විනාශය සමඟ තම අවසාන නිගමනයට පැමිණියහ. ආරම්භයේදී,
මෝසෙස්ගේ සමයේ, පෙර තෝරාගනු ලැබූ ජනතාව වසර හතළිහක කාලයක් තුළ
වනාන්තරයේ මිය ගියහ; පොරොන්දු දේශයට පණිවිඩය රැගෙන යාමට නියමිත වූ
නව තෝරාගනු ලැබූ ජනතාවගේ නියෝජිතයන් ලෙස යෝෂුවා සහ කාලෙබ් පත්වූහ,
එසේම එපීසියේ සභා කාල පරිච්ඡේදයේ අපෝස්තුලුවරුන් ගුහාරංචිය ලෝකයට
රැගෙන ගියහ.

පු රාණ ඉග්‍රා යෙල් හි ආරම් භයන් අවසානයත් , එමෙන් ම නවී න ඉග්‍රා යෙල් හි ආ
සි යල් ලම පෙර තෝරාගනු ලැබූ ජනතාවකි න් නව තෝරාගනු ලැබූ ජනතාවකට
සි දු වන සංක්‍රාන් ති යක් හඳු න් වා දෙයි . කරු ණක් සාක් ෂි කරු වන් දෙදෙ
ති දෙනෙකු ගේ සාක් ෂි ය මනස් ටී ර කරනු ලබයි ; තවද මේ සාක් ෂි රේ බා තු

එක් රේ බාවම පෙර තෝරාගනු ලැබූ ජනතාවගේ දි ක් කසාදය හඳු නා දක් වයි , සහ සාක් ෂි කරු වන් ආරම් භයතු ළි න් අවසානය හඳු න් වා දක් වන ඒ ඇල් ගා සහ ම අත් සන දරති . දෙවි යන් වහන් සේ එක් ලක් ෂ හතළි ස් හතර දහස සමඟ ගි වි දු ඇතු එ වන වි ට, පසෙකි න් දමනු ලබන පෙර තෝරාගනු ලැබූ ජනතාවක් සි ටි නු දෙවි යන් වහන් සේ අවු ල් භාවයේ කර් තෘ නොවන සේ ක; උන් වහන් සේ කි සි නොවන සේ ක, සහ උන් වහන් සේ ගේ වචනය කි සි දා අසාර් එක නොවන් නේ ය.

මිසරයෙන් වූ ගැලවීමත්, යෝෂුවා මාර්ගයෙන් දෙවියන් විසින් ඉටුකරනු ලැබූ ජයග්‍රහණත්, එගෙසස් සභාවෙන් නිරූපණය කරනු ලැබේ; එහෙත් එගෙසස් තම ප්‍රථම ප්‍රේමය අහිමි කිරීමට නියමිතව තිබුණි. යෝෂුවා විශ්‍රාමයට පත් කරනු ලැබූ කල, ස්මර්තා විසින් නිරූපණය කරනු ලබන කාලය සලකුණු කළ තවත් පරම්පරාවක් උද්භව විය. පොරොන්දු දේශය පිරිසිදු කිරීම පිණිස යෝෂුවා ඉටු කළ අද්භූත කාර්යය කිසි කලෙක සම්පූර්ණයෙන් ඉටු නොවූයේ, ජනතාව තමන් ගැන සැහීමකට පත් වී යෝෂුවාට භාර දෙන ලද කාර්යය අත්හැර දැමූ බැවිනි. ඔවුහු තම ප්‍රථම ප්‍රේමය අහිමි කළහ. එම කාලය ඉශ්‍රායෙල් දෙවියන් ප්‍රතික්ෂේප කර සාමුවෙල් විසින් සාවුල් රජු අභිෂේක කරන තුරුම පැවති අතර, ඒ අනුව පෙර්ගමොස් සභාවේ යුගය ආරම්භ විය.

ආසියා සුළු දේශයේ පිහිටි සභාවක් වූ ස්මර්ණාට මෙම පණිවිඩය පැමිණියේය; එසේම දෙවන හා තෙවන ගනවර්ෂයන්හි සමස්ත ක්‍රිස්තියානි සභාවටත් එය අදාළ විය. එය ලෝකයේ ප්‍රමුඛත්වය සඳහා අසන්දේවවාදය තම අවසාන ප්‍රතිරෝධය දක්වමින් සිටි කාලයක් විය. ක්‍රිස්තියානිය අතිවිශ්මයජනක වේගයකින් පැතිර ගොස්, එය ලෝකය පුරාම ප්‍රසිද්ධවිය. සමහරුන් ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ඇදහිල්ල වැලඳගත්තේ හෘදය පරිවර්තනය නිසාය; තවත් සමහරුන්, ඉදිරිපත් කරන ලද තර්කශක්තියේ බලය නිසාය; තවත් අය, අසන්දේවවාදයේ කාරණය ක්ෂීණ වෙමින් පවතින බව දැක, ජයග්‍රහණය වනු ඇති බවට පොරොන්දු වූ පාර්ශවයට ප්‍රතිපත්තිමය හේතු මත එක්විය. මේ තත්ත්වයන් සභාවේ ආත්මීයත්වය දුර්වල කළේය. අපෝස්තලික සභාව විශේෂත්වයට පත් කළ අනාවැකි කිරීමේ ආත්මය ක්‍රමයෙන් නැතිව ගියේය. මෙය විශ්වාසයේ ඒකත්වයට භාර දෙන ලද සභාව ගෙන එන දීමනාවකි. සැබෑ අනාගතවක්තෘවරුන් තවදුරටත් නොසිටි කල්හී, අසත්‍ය ඉගැන්වීම් වේගයෙන් පැතිර ගියේය; ග්‍රීකයන්ගේ දර්ශනය ශුද්ධ ලියවිලිවල වැරදි අර්ථකථනයකට මඟ පෙන්වූ අතර, ක්‍රිස්තුස්වහන්සේ විසින් බොහෝවිට දෝෂාරෝපණය කළ පුරාතන පරිසිවරුන්ගේ ස්වයං-ධර්මිෂ්ඨකම නැවතත් සභාවේ මධ්‍යයේ ප්‍රකාශ විය. කොන්ස්ටන්ටිනිගේ රාජ්‍යකාලයට පෙර පැවති ගනවර්ෂ දෙක තුළ, පසුව පැමිණි ගනවර්ෂ දෙක තුළ සම්පූර්ණයෙන් වර්ධනය වූ ඒ අකුසලනා සඳහා පදනම තැබුණේය. මෙම කාලය තුළ, රෝම අධිරාජ්‍යයේ බොහෝ ප්‍රදේශවල ශතීදහාවය ජනප්‍රිය විය. මෙය කොතරම් අමුතු දෙයක් ලෙස පෙනුණ ද, එය එසේම සත්‍යයකි. එය ක්‍රිස්තියානීන් සහ අසන්දේවවාදීන් අතර පවතින සම්බන්ධතාවයේ ප්‍රතිඵලය විය.

"රෝම ලෝකයේ සි යලු ජාතී න් ගේ ආගම ගෞරවයට පාත්‍ර වී ය; එහෙත් ක්‍රි ස් ති යානී න් ජාතී යක් නොව, ඔවු න් පි ළි කු ල් කළ ජාතී යක පාර් ශවය වූ හ. එබැව් න් ඔවු න් සි යලු පත් තී න් ට අයත් මි ති සු න් ගේ ආගම හෙළ කල, රහස් රැ ස් වී මි පැවැත් වූ කල, සහ තමන් ගේ අති ආසන් න ඥාතී න් ගේ සම් පම් ත්‍ර යන් ගේ න් වාරි ත්‍ර හා ක්‍රි යාපි ළි වෙන් වලි න් සම් පූ ර් ශයෙත්"

කල, ඔවුන් පිළිකුලු බලධාරීන්ගේ සැකයටත්, බොහෝවිට පීඩනයටත් ලක් පාලකයන්ගේ සිත් තුළ විරුද්ධත්වයේ ආත්මයක් නොතිබූ අවස්ථාවක බොහෝවිට ඔවුන් තමන් මිනිසුන්ගේ මතට කැඳවාගෙන ආහ. මෙම ආත්මභාවය පැහැදිලි කිරීම සඳහා, ඉතිහාසය කාර්තේජ් හි බිෂොප් වරයා වූ Cyprianගේ දණ්ඩනය ක්‍රියාත්මක කළ ආකාරය පිළිබඳව ස්තර සපයයි. ඔහුගේ දඩු වමප්‍රකාශ කර කියවනු ලැබූ විට, එය අසාසිති ක්‍රියාත්මකයාගේ ස්වභාවය පොදු හඬක් නැඟී, ඔවුන්, 'අපි ඔහු සමඟ මරමු' යැයි කීහ.

"බොහෝ දෙනා තමන් ක්‍රිස්තියානීන් බව ප්‍රකාශ කළ අය මරණය පිළිගත් ආත්මභාවය, එසේම අනිවාර්ය නොවූ තත්ත්වයන්හි පවා රජයේ වෛරභාවය උද්දීපනය කළ ආකාරය, ක්‍රි. ව. 303 දී, අධිරාජ්‍යයා වූ ඩයොක්ලීෂන් සහ ඔහුගේ සහායක ගැලේරියස් විසින් පීඩන ආඥාව ප්‍රකාශයට පත් කිරීමට බොහෝ දුරට හේතු වූවා විය හැක. එම ආඥාව සිය ස්වභාවයෙන්ම සර්වභාෂී වූ අතර, වසර දහයක් පුරා වැඩිහිටි අඩු තදබලකමකින් බලාත්මක කරන ලදී." Steven Haskell, *The Story of the Seer of Patmos*, 50, 51.

ස්මර්තා යනු ස්වාමීන්වහන්සේගෙන් කිසිදු දණ්ඩනයක් නොලබන සභා දෙකෙන් එකක් වුවද, එම කාලපරිච්ඡේදයේදී මාර්තය වූවන් අතර සමහරුන්ගේ ප්‍රේරණා දේවිය නොව මනුෂ්‍යමය උද්දීපන මත පදනම් වූ බව ඉතිහාසය සාක්ෂි දරයි. විනිශ්චයකාරයන්ගේ පොත යෝෂ්‍යාවාගේ මරණය හඳුන්වා දෙමින් ආරම්භ වේ; එම පොතෙහි විනිශ්චයකාරයන්ගේ ඉතිහාසය නිර්වචනය කරන, දෙවරක් පුනරාවර්තනය වන පදයක් ඇත. එම පදය දෙවන වරට උපුටා දක්වනු ලබන්නේ පොතෙහි අවසාන පදය ලෙසය. පොතෙහි පළමු පදය යෝෂ්‍යාවාගේ අවසානය සලකුණු කරන අතර, අවසාන පදය එහි ඉතිහාසය සාරාංශගත කරයි.

යෝෂ්‍යාවාගේ මරණයෙන් පසු, ඉශ්‍රායෙල්ගේ පුත්‍රයෝ යෙහෝවාගෙන් විමසමින්, "කානානිවරුන්ට විරුද්ධව යුද්ධ කිරීමට අප වෙනුවෙන් පළමුවෙන් ඉහළට යන්නේ කවුද?" යි කීහ... ඒ දවස්වල ඉශ්‍රායෙලයේ රජෙක් නොසිටියේය; එහෙත් සෑම මනුෂ්‍යයෙකුම තමාගේම ඇස්වලට හරි යයි පෙනුණු දේ කළේය... ඒ දවස්වල ඉශ්‍රායෙලයේ රජෙක් නොසිටියේය; සෑම මනුෂ්‍යයෙකුම තමාගේම ඇස්වලට හරි යයි පෙනුණු දේ කළේය. විනිශ්චයකාරයන් 1:1; 17:16; 21:25.

ස්මර්තාගේ ඉතිහාසයේදී මෙන්ම, "ස්වයං" යනු ආරම්භයේ සිට අවසානය දක්වා ප්‍රධාන තේමාවක් විය. ඔවුන්ට රජෙකු නොතිබූ බැවින්, තමන් කැමති ඕනෑම දෙයක් කිරීමට ඔවුන් තීරණය කළහ. ක්‍රියාශීලී අනාවැකික ආත්මයක් නොතිබීමෙන් නිරූපිත වූ ස්මර්තාගේ ඉතිහාසයේ දී හැස්කල් හඳුනාගත් දෙය නම් මඟපෙන්වීමේ අඩුවයි. ඉතිහාස දෙකෙහිම මඟපෙන්වීමේ හිඟය, පුද්ගලයෙකුගේම ස්වකීය උද්යෝගයන් මත පදනම්ව තීරණ ගනු ලැබීමට දොර විවර කළේය. එෆෙසස් මිසරයෙන් ගැළවීම නිරූපණය කරයි. විනිශ්චයකාරයන්ගේ පොතෙහි සටහන්ව ඇති ඉතිහාසය ස්මර්තා සභාවෙන් නිරූපණය කරනු ලැබේ. සාවුල් රජුගේ කාලයෙන් බබිලෝනිය වහල්කම දක්වා කාලය පෙර්ගමොස් සභාවෙන් නිරූපණය කරනු ලබන අතර, බබිලෝනයේ වහල්කම නියානිරා සභාවෙන් නිරූපණය කරනු ලබයි.

පුරෝගාමීන් විසින් හඳුනාගත් නාලද එම ප්‍රතිඵලයට අනුකූලව, සභා, මුද්‍රා සහ භාරණැතුළු හතරකින් හාතු නකින් වූ බෙදීමක් තිබේ; එසේම ප්‍රාචීන

ඉති භාසයේ පළමු සභා හතර මි සර් ය බැඳී ව සිටි මෙන් ආරම්භ වී බබි ලෝනී ය සිටි මෙන් අවසන් වෙයි , මක් නිසාද ඇල්ෆා සහ ඔමේ ගා සැමවිටම ආරම්භය සම අවසානය හඳුන්වා දෙයි . නවීන ඉගැන්වීමේ ගෝලයේ ඉති භාසයේ පළමු සභා හතර යුදෙව් රෝම අධිකාරී යට යටත් කරනු ලැබී මෙන් ආරම්භ වන අතර, එම සභා හතර ආත්මි යුදෙව් වත් වසර දහස් දෙසිය හැටක් පුරා ආත්මි ක්රෝමයට යටත් කරනු ලැබී අවසන් වෙයි .

නියතිරාට අනුව පැමිණියේ සර්දිස්ය; එය ආරම්භ වූයේ, නියතිරා මගින් සංකේතවත් කරන ලද බබිලෝනිය වහල්භාවයෙන් ඔවුන් පිටතට පැමිණි කලය. සර්දිස් යනු ජීවමාන බවට නාමයක් තිබූ නමුත් ජීවමාන නොවූ සභාවයි. ඔවුන්ගේ ජීවිතය පිළිබඳ ප්‍රකාශය බොරුවක් විය. සිත්ගත්තා සුළු කරුණක් නම්, සභා සත අතරින් අර්ථ විවරණයක් නොමැත්තේ සර්දිස් යන වචනයටම පමණක් වීමය. ඉති භාසයේ හා වාක්‍යවල සන්දර්භය මත පදනම්ව සර්දිස් සඳහා විවරණ අර්ථ නියම කර තිබුණද, එම නාමයට ව්‍යුත්පන්නිමය අර්ථ විවරණයක් නොමැත. එයට නාමයක් ඇත, නමුත් නැත.

"එහෙත් දෙවන මාලිගාව මහත්කමේදී පළමු මාලිගාවට සමාන වූයේ නැත; එසේම පළමු මාලිගාවට අයත් වූ දේවිය සන්නිධියේ දෘශ්‍ය ලකුණු මගින්ද එය පවිත්‍ර කරනු ලැබුවේ නැත. එහි අර්පණය සනිටුහන් කරන පිණිස අතිභෞතික බලයේ කිසිදු ප්‍රකාශනයක් නොතිබුණි. අලුතින් ගොඩනගන ලද ශුද්ධස්ථානය පුරවාලන තේජෝමය වලාකුළක් දක්නට නොලැබුණි. එහි පූජාසනය මත වූ පූජාව දහනය කිරීමට ස්වර්ගයෙන් ගිනි බැස ආවේ නැත. අතිශුද්ධ ස්ථානයේ කෙරුබිත්වරුන් අතර ශෙකීතාව තවදුරටත් වාසය කළේ නැත; ගිවිසුම් පෙට්ටිය, කෘපාසනය සහ සාක්ෂියේ පුවරු එහි සොයාගැනීමට නොතිබුණි. යෙහෝවාගේ කැමැත්ත විමසූ පූජකයාට එය දැනුම් දෙන පිණිස ස්වර්ගයෙන් කිසිදු හඬක් නැඟුණේ නැත." The Great Controversy, 24.

බබිලෝනිය වහල්කමෙන් පසු ඔව්හු යෙරුසලම සහ මන්දිරය නැවත ගොඩනැගූහ. එවිට දෙවියන් වහන්සේ තම නාමය යෙරුසලම තුළ තබන බව පොරොන්දු වී සිටි නිසා, ඔවුන්ට නැවතත් නාමයක් ලැබුණේය. නමුත් උන්වහන්සේගේ නාමය උන්වහන්සේගේ චරිතය නියෝජනය කරන අතර, උන්වහන්සේගේ පෞද්ගලික සන්නිධානයේ අඩුව ඔවුන් සතු වූයේ ජීවනය නියෝජනය කරන නාමය පමණක් බවත්, නමුත් සත්‍ය වශයෙන් ඔවුන්ට ජීවනය උපදවන සන්නිධානය තවදුරටත් නොතිබූ බවත් හඳුනා දුන්නේය. ඇත්ත වශයෙන් ඔවුන් සතු වූයේ පිළිගැනීමේ ප්‍රකාශය සහ මවාපැම පමණි.

සාර් දිස් හි අවසාන හඬ, ෆ්‍රෑ ජුවාණන්ගේ මහත් භා භයානක දවසට පෙර පැමිණි මට නි යම් තවදුරටත් යාපි ළි බඳ පොරොන් දු වක් කළේ ය. පුරාණ ඉගැන්වීමේ ගෝලයට යෙරු සල වී නාශයට ෆ්‍රෑ ජුවාණන්ගේ මහත් භා භයානක දවස වී ය. මේ හේතු වෙන් , සහෝදර් වර් ක්‍රි .ව. 70 දී යෙරු සලමේ වී නාශය, අවසාන පීඩා සතලෙස නිරු පින ෆ්‍රෑ ජුවාණන්ගේ ම භා භයානක දවස පිළි බඳ උදාහරණයක් ලෙස සඳහන් කරයි . ෆ්‍රි ලදෙල් ෆ්‍රි යා සභාව ආරම්භ වූයේ අරණ්‍යයේ හඬ නගමිත් හඬා පවසන යොහන් බස් නිස් තතු මා සමඟය; ඒ අනුව එය වී ලි යම් මි ලර් ගේ හඬට ආදර්ශයක් වේ . යොහන් බස් නි තු මාගේ භාවි ලි යම් මි ලර් ගේ හඬවල් , සියල්ල සුහදින් පවතින බව විශ් සැබවින් ම සියල්ල සමි පූර්ණයෙන් වැරදි යි වූ ජනතාවක් වෙත ලාභදි සිය යා පණි

ඉදිරි පත් කරමින් සිටියහ. යොහන් බණ්ඩාර ස්වකීය මාධ්‍ය මිලදී ගත් පොරොන්දු ලබා ගත් සාර්වත්‍රික වෙනුවෙන් පණිවුඩයක් යැවීම, “සාර්වත්‍රික ප්‍රජාතන්ත්‍රවාදය” අපවිත්‍ර නොකළ නම් කිහිපයක් තිබේ; ඔවුන් සුදු වස්ත්‍ර ඇඳ මාව සමඟ අමක් නිසාද ඔවුන් එයට සුදු සුය” යන්නයි. යොහන් බණ්ඩාර ස්වකීය මාධ්‍ය සාර්වත්‍රික මගින් නිරූපිත කාලපරිච්ඡේදයෙන් පිටතට පැමිණ, ක්‍රිස්තු සුදුසු වූවන් නියෝජනය කරති.

“විලියම් මිලර් විසින් ප්‍රකාශිත සත්‍යය වැළඳගැනීමට දහස් ගණනක් මග පෙන්වනු ලැබූහ; එමෙන්ම දෙවියන්වහන්සේගේ සේවකයන් එලියාගේ ආත්මය සහ බලය තුළ මෙම පණිවිඩය ප්‍රකාශ කිරීමට උත්ථාන කරනු ලැබූහ. සේසුවහන්සේගේ පූර්වගාමියා වූ යොහන් මෙන්, මෙම ගැඹුරු පණිවිඩය දේශනා කළවුන් ගසේ මුලට කුර තැබීමටත්, පසුතැවිල්ලට සුදුසු එල ගෙන එන ලෙස මනුෂ්‍යයන්ට අභියාචනා කිරීමටත් අනිවාර්යයෙන්ම පෙළඹී සිටියහ. ඔවුන්ගේ සාක්ෂිය සභාවන් අවදි කිරීමටත්, ඒවාට බලවත් ලෙස බලපාමින් ඒවාගේ සැබෑ ස්වභාවය ප්‍රකාශ කිරීමටත් සකස් කර තිබුණි. එළඹෙන උදහසින් පලා යන ලෙස වූ එම ගැඹුරු අනතුරු ඇඟවීම නාද කරනු ලැබූ විට, සභාවන් සමඟ එක්ව සිටි බොහෝදෙනෙක් සුවකරන පණිවිඩය පිළිගත්හ; ඔවුන් තමන්ගේ පසුබැසීම් දුටුවෝය, පසුතැවිල්ලේ කටුක කඳුළුන් හා ආත්මයේ ගැඹුරු වේදනාවෙන් දෙවියන්වහන්සේ ඉදිරියෙහි තමන්වම පහත් කරගත්තෝය. දෙවියන්වහන්සේගේ ආත්මය ඔවුන් මත නැවතී සිටියදී, ‘දෙවියන්වහන්සේට භයවන්න, උන්වහන්සේට ගෞරවය දෙන්න; මක්නිසාද උන්වහන්සේගේ විනිශ්චයේ පැය පැමිණ ඇත’ යන හඬ නාද කිරීමට ඔවුහු උපකාර කළහ.” Early Writings, 233.

එළිදරව් පොතෙහි සඳහන් සභා සත, අපෝස්තලයන්ගේ යුගය සිට ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ දෙවන පැමිණීම දක්වා වූ ඉතිහාසය නියෝජනය කරයි; එමෙන්ම, සභා සත, ප්‍රාචීන ඉශ්‍රායෙල්හි ඉතිහාසයද, එනම් මෝසෙස් නබිවරයාගෙන් ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ පළමු පැමිණීම දක්වා වූ කාලයද නියෝජනය කරයි.

ඉශ්‍රායෙල් පුත්‍රයන්ගේ පරීක්ෂාවන්ද, ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ පළමු පැමිණීමට මද පෙර ඔවුන් දැක්වූ ආකල්පයද, ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ දෙවන පැමිණීමට පෙර වූ අන්දැකීමෙහි දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාවගේ ස්ථානය නිදර්ශනය කරයි.

“ඉශ්‍රායෙල් පුත්‍රයන් කානාන් දේශයට ඇතුළුවීමට ඉතා ආසන්නව සිටි කල ඔවුන් උදෙසා සාතන්ගේ උගුල් අතුරා තිබූ ලෙසම, අප උදෙසාද ඒවා නිසැකවම අතුරා තිබේ. අපි එම ජනතාවගේ ඉතිහාසය නැවත නැවත සිදු කරමින් සිටිමු.”

“ඔවුන්ගේ ඉතිහාසය අපට ගම්භීර අනතුරු ඇඟවීමක් විය යුතුය. ස්වාමීන්වහන්සේට තම ජනතාව සඳහා ආලෝකය ඇති විට, සාතන් නිශ්ශබ්දව අසල සිට ඔවුන් එය ලබන ලෙස කිසි උත්සාහයක් නොකරනු ඇතැයි අප කිසිවිටෙකත් අපේක්ෂා නොකළ යුතුය. දෙවියන්වහන්සේ එවන ආලෝකය අපට ප්‍රියවන ආකාරයකින් නොපැමිණෙන නිසා, අපි එය ප්‍රතික්ෂේප නොකරන ලෙස සාවධාන වෙමු.... ආලෝකය තමන්ම නොදකිමින් එය පිළිගැනීමට අසමත් වන කිසියම් අය සිටී නම්, ඔවුහු අනෙකුත් අයගේ මාර්ගයට බාධාවක් වී නොසිටිතිවා.

“මම අද දින ඔබට විරුද්ධව වර්ගයන් පොළොවත් සාක්ෂි වශයෙන් කැඳවමි මක් නිසාද මම ඔබ ඉදිරියෙහි ජීවිතයන් මරණයන්, ආශීර්වාදයන් ගාපයන්

ඇත. එබැවින් ජීවිතය තෝරාගත් න, ඔබත් ඔබගේ සත් තනි යත් ජීවත් වන විට ඔබගේ දෙව් වූ සෙහෝවාට ආදරය කරන පිණිස සද, ඔහු ගේ හඬට කී කරු වන පිණිස සද, ඔහු ට ඇලුම් වසිටින පිණිස සද; මක් නිසාද ඔහු ඔබගේ ජීවිතය දවස් වලදී ගද වන බැවින් ; සෙහෝවා ඔබගේ පිය යවරු නිවූ ආබ් හම් ටද, ඉසාක් යාකොබ් ටද ඔවුන් ට දෙන බවටදී වූ රුමි කළ දේ ගසේ ඔබ වාසය කරන පිණිස සය

"මෙම ගීතය ඓතිහාසික නොව, අනාවැකිමය එකක් විය. එය අතීතයේ දෙවියන් වහන්සේ තම ජනතාව සමඟ කළ විස්මිත ක්‍රියා සිහිපත් කළ නමුත්, එය අනාගතයේ මහත් සිදුවීම්ද, ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ බලයෙන් හා මනීමයෙන් දෙවන වරට පැමිණෙන විට විශ්වාසවන්තයන් ලබන අවසාන ජයග්‍රහණයද, පෙරදැක්විය."

"ලෝකයේ මේ යුගයේ ජීවත් වන්නන්ගේ ප්‍රයෝජනය පිණිස—එනම් ලෝකයේ අවසානයත් පැමිණ තිබෙන අයගේ ප්‍රයෝජනය පිණිස—ඉග්‍රායෙලියන්ගේ සංචාරවලදී ලැබූ අත්දැකීම් ලියා තබා ඇති බව අපෝස්තුල පාවුල් පැහැදිලිව ප්‍රකාශ කරයි. අපගේ අනතුරු හෙබ්‍රෙව්වරුන්ගේ අනතුරුවලට වඩා කිසිසේත් අඩු යයි අපි නොසලකමු; එසේ නොව, ඒවා ඊටත් වඩා මහත්ය." *Healthful Living*, 280, 281.

මිසරයෙන් ගැලවීම එතෙසේ සභාව විසින් නිරූපණය කරනු ලැබේ; එම ඉතිහාසයේ එතෙසේ සභාවේ සංකේතය යෝජනා විය. දෙවියන්වහන්සේ මිසරයෙන් පිටතට ගෙන ආ අය අඛණ්ඩ වාර දහයක පරීක්ෂාවන්හි අසමත් වූ පසු, ස්වාමීන්වහන්සේ එම ගිවිසුම කැරලිකරුවන්ගෙන් ඉවත් කර, එය යෝජනා සහ කාලෙබ්ට දුන්නේය.

"මම ජීවත් වන තරම් සැබෑවෙන්ම, සෙහෝවාණන් වහන්සේ කියනසේක, ඔබලා මාගේ කන්වලට ඇසෙන ලෙස කී පරිදිම මම ඔබලාට කරමි. ඔබලාගේ මළකදත් මේ කාන්තාරයේ වැටී යනු ඇත. ඔබලාගෙන් ගණන් කරනු ලැබූ සියල්ලෝද, ඔබලාගේ මුළු ගණන අනුව, අවුරුදු විස්සක් වයස හා ඉහළ වූ, මට විරුද්ධව කෙදිරිගැසියල්ලෝද, නියතවශයෙන්ම ඔබලා එම දේශයට ඇතුල් නොවන්නහුය; එහි ඔබලා වාසය කරවන්නට මම දිවුරුම් කළ දේශය එයය. එහෙත් සෙපුන්නේගේ පුත් කාලෙබ් සහ නූන්ගේ පුත් යෝෂුවා හැර." ගණන් කළාව 14:28-30.

සහෝදර් වයිට් යෝජනා සහ කාලෙබ් හඳුනා දක්වන්නේ "ලෝකයේ අවසාන කාලය පැමිණ තිබෙන" සහ "බලියක් මඟින් දෙවියන් වහන්සේ සමඟ ගිවිසුමක් කරන" අය නියෝජනය කරන්නන් ලෙසය.

"ලෝකයේ අත් තකාලයන් පැමිණ තිබෙන අපගේ අවවාදය පිණිස ස, මේ ඉතිහාසය ලියා තබන ලද්දේ ය. අද දවසේ දෙව් යන් වහන්සේ ගේ ජනතාව ඉග්‍රායෙලී සත් තනි යේ අත් දැකී ම කොපමණ වාර ගණනක් නැවත ජීවත් කරන්නේ ද! ඔවුන් කොපමණ වාර ගණනක් මුළුමනින්ම පැමිණි ලි කරන්නේ ද! ස්වාමීන් වහන්සේ ඔවුන් ට ඉදිරි යටයන් න අණ කරන විට, ඔවුන් කොපමණ වාර ගණනක් පසු බට වත්තේ ද! කාලෙබ් සහ යෝෂුවා වැනි , විශ්වාසවන්තකම් නිසා අවලංගු භාරෝසාවෙන් යුත් මනුෂ්‍යයන් හි ගව් මනි සාදෙව් යන් වහන්සේ ගේ කාලය විදින්නේ ය. දෙව් යන් වහන්සේ තම ආත්මයෙන් පිරී යන පිණිස සතමන් උන් වහන්සේ ට කැප කරන මනුෂ්‍යයන් කැඳවන්නේ ය. ක්‍රිස්තුස් වහන්සේ මනුෂ්‍යන් වශේ දකාරණය, ශුද්ධ කරන ලද, ස්වයං-පරිත්‍යාගී මනුෂ්‍යයන් —ක පිටතට ගොස් නිත් දාව දරාගෙන යන මනුෂ්‍යයන් —ඉල්ලා සිටියි. ඔවුන් ගස

වීර, වටිනාකාරී යයන් සඳහා සුදුසු මනුෂ්‍යයන් වේවා; තවද යාගයකින් දෙවියන් වහන්සේ සමඟ ගිවිසුමක් කරගත් නාලෙසඔවුන් කටයුතු කරත්
Review and Herald, May 20, 1902.

යෝජ්‍යවා සහ කාලෙබ් සමඟ නවීකරණය කරන ලද ගිවිසුමෙන් නිරූපිත වන පරිදි, නවීකරණය කරනු ලබන ගිවිසුම වන්නේ එක්ලක්ෂ හතළිස් හතර දහසත් මහත් සමූහයන් සමඟ ඇති ගිවිසුමය. එය මුල් ගිවිසුමට අයත් තෝරාගත් ජනතාව දෙවියන්වහන්සේගෙන් දික්කසාද කරනු ලැබ, වනයේ මරණයට පත් වීමට පවරනු ලැබූ පසු නවීකරණය කරනු ලැබේ. එක්ලක්ෂ හතළිස් හතර දහස සමඟ ඇති ගිවිසුම සම්පූර්ණ වන්නේ පෙර තෝරාගත් ජනතාවක් ප්‍රතික්ෂේප කරනු ලබන එම ඉතිහාසය තුළමය.

එපෙසස් යන්නෙහි අර්ථය අභිලෂණීය යන්නයි; යෝජ්‍යවාද ප්‍රාරම්භක සභාවද ඉටු කළ කාර්යය "අභිලෂණීය" වූයේය. යෝජ්‍යවා දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාව පොරොන්දු දේශයට නායකත්වයෙන් ගෙන ගිය කල, ඔහු ජයගනිමින් ඉදිරියට ගියේය. පළමු මුද්‍රාව එපෙසස් සභාව සමඟ සමාන්තරව දිවෙයි; එය ජයගනිමින් ඉදිරියට යන සුදු අශ්වයකින් නිරූපණය කරනු ලැබේ. මෙය යෝජ්‍යවා පිළිබඳවත් ප්‍රේරිත සභාව පිළිබඳවත් සත්‍යය විය. පළමු මුද්‍රාව පුරාතන ඉශ්‍රායෙලයේද ආධුනික ඉශ්‍රායෙලයේද එපෙසස් සභාව සමඟ සමාන්තරව දිවෙයි.

ස්මර්ණා යන නාමය, මියගිය අයගේ දේහ ආරක්ෂණය සඳහා භාවිත කළ තෙල් වර්ගයක් වූ "මුරු" යන වචනයෙන් උද්භව වී ඇත. දෙවන මුද්‍රාව නිරූපණය කරනු ලබන්නේ "මහා කඩුවක්" සහ "බලය" දෙන ලද රතු අශ්වයෙකු විසින්ය; එනම් "පෘථිවියෙන් සමාදානය ඉවත් කිරීමට" ඔහුට දෙන ලද බලය, එම ඉතිහාසයේ මනුෂ්‍යයන් "එකිනෙකා ඝාතනය කරනු ඇත" යන්න අර්ථවත් කළේය. දෙවන මුද්‍රාව ස්මර්ණා සභාවට සමාන්තරව ගමන් කරන අතර, එය දෙවියන්වහන්සේගේ සතුරන්ට දෙන ලද එම අධිකාරීය නිරූපණය කරයි; ඒ මඟින් ඔවුන්ට දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාව ජයගෙන ඔවුන් ඝාතනය කිරීමට අවසර ලැබුණි. මෙය අපෝස්තලික සභාවෙන් අනතුරුව පැමිණි කාලය තුළද, විනිශ්චයකාරයන්ගේ ඉතිහාසය තුළද සම්පූර්ණ විය. ඉතිහාස දෙකෙහිම, දෙවියන්වහන්සේ තම ජනතාවට පිටත වූ බලයන්ට තම ජනතාව මත යුද්ධය හා මරණය ගෙන එන්නට ඉඩ දුන්නාහ. අපෝස්තලික සභාවේදී එම යුද්ධය, ක්‍රිස්තුස්වහන්සේගේ ආගම ප්‍රතික්ෂේප කිරීමෙන් ප්‍රේරණය විය; එම ආගම පෙර තිබූ එෆෙසස් කාලයේදී, සුභාරංචිය ලෝකයට ගෙන යන අතරතුර, ජය කළ නොහැකි එකක් වී තිබුණි. විනිශ්චයකාරයන්ගේ කාලයේ දෙවියන්වහන්සේගේ ජනතාවගේ සතුරන්ගේ ප්‍රේරණය පදනම් වූයේ, පෙර තිබූ එෆෙසස් කාලය මතය; එහිදී දෙවියන්වහන්සේ මිසරයටත්, පසුව යෝජ්‍යවාගේ මඟින් ජයග්‍රහණය කරන ලද ජාතීන්ටත් එරෙහිව තම බලය ප්‍රදර්ශනය කළාහ. දෙවන මුද්‍රාව පුරාණ ඉශ්‍රායෙලයෙහිද නූතන ඉශ්‍රායෙලයෙහිද ස්මර්ණා සභාවට සමාන්තරව ගමන් කරයි.

පර් ගමොස් යනු "බලකොටු ගත කූ විරය" යන්න අදහස් කරයි ; එබැවින් එය රජෙ මාලි ගාවක් නි යෝජනය කරයි . තුන් වන මුද්‍රාව පර් ගමොස් සමඟ සමාන්තරව ගත කරමින් , දෙවියන් වහන්සේගේ විනිශ්චයට විරුද්ධව, පොළොවේ රජවරු මානව විනිශ්චය ක්‍රියාත්මක කරනු ලබන ඉතිහාසය නි යෝජනය කරයි . එබැවින්

"නිර්ථූණය", "යව", "තෙල්" සහ "වයින" තුළ ලනය කරන "දෙ" පරාසයන් විසින් නිෂ්පාදනය කරනු ලබන මැකි ම, හෝ විනිශ්චය, දෙවියන් වහන්සේගේ විනිශ්චය සමඟ සම්බන්ධයෙන් සෑම විටම දෝෂ සහිත වන රාජකීය මානව අධිකාරී යහළු නාදෙයි. මනක තබාගත් න, සත්‍ය වාදී මැකි මක් හෝ සත්‍ය වාදී තුළ ලනයක් සඳහා පරාස දෙකක් අවශ්‍ය නොවේ. පරාස දෙකක් අසමානව විනිශ්චය නියෝජනය කරයි.

"යව" යනු පාස්කුවේ උත්සවයේ "පළමු එළ" පූජාවේ සංකේතයකි; "නිර්ථූණය" යනු පෙන්නකොස්ත උත්සවයේ "සෙලවෙන රොටි දෙකේ" පූජාවේ සංකේතයකි. "තෙල්" යනු ශුද්ධාත්මයාණන්ගේ සංකේතයකි, සහ "වයින" යනු ධර්මෝපදේශයේ සංකේතයකි. පුරාණ ඉග්‍රායෙල්ගේ කාලයේ පර්ගමොස් යනු, පාස්කුවෙන් පෙන්නකොස්ත සමය දක්වා නිරූපිත දෙවියන් වහන්සේගේ නමස්කාර පද්ධතිය මත විනිශ්චය ගෙන ආ, සම්මුතික ඉග්‍රායෙල් රජවරුන්ගේ යුගයයි. දෙවියන් වහන්සේගේ වචනයේ සත්‍යයන් "වයින" සහ "තෙල්" මගින් නිරූපිත වේ. පුරාණ සහ ආධුනික ඉග්‍රායෙල් දෙකෙහිම, පර්ගමොස් සභාවේ යුගය යනු, ස්මර්තා මගින් නිරූපිත ඉතිහාසයේ රුධිරය වැගිරවීමෙන් සාක්ෂ්‍යයක් කරගත නොහැකි වූ දෙය ඉටු කිරීමට ඔහු උත්සාහ කරන කාලයයි. පර්ගමොස්හිදී, ස්මර්තාහි නිරූපිත ලෙස රුධිරය වැගිරවීමෙන් නොව, සම්මුතිය මගින් දෙවියන් වහන්සේගේ ජනතාවන් දෙවියන් වහන්සේගේ සත්‍යයන් විනාශ කිරීමට සාක්ෂ්‍යයක් උත්සාහ කළේය. පුරාණ ඉග්‍රායෙල්ගේ රජවරුන්ගේ සම්මුතිය, ආධුනික ඉග්‍රායෙල්හි කොන්ස්ටන්ටින්ගේ සම්මුතියට පූර්වරූපයක් වේ.

නියානිරා යන්නෙහි අර්ථය "පශ්චාත්තාපයේ පූජාව" යනුය; එය තම නාමය නිසා ඝාතනය කරනු ලබන තම ජනතාවට දෙවියන් සපයන ගෘහීදත්වයේ ආත්මය පිළිබඳ කථා කරයි. පශ්චාත්තාපයේ පූජාව, අවුරුදු හැත්තෑක බන්ධන කාලය තුළ දැනියෙල්, ගදක්, මේෂක් සහ අබේදනෙගෝ විසින් නිරූපිත පරිදි, ඉතා කටිත තත්ත්වයන් තුළ ක්‍රිස්තුස් වහන්සේට සේවය කිරීමට ඇති කැමැත්ත නියෝජනය කරයි; එමෙන්ම එය, අවුරුදු එක්දහස් දෙසිය හැටක ඉතිහාසය තුළ, පාප් සභා බලධාරීත්වය විසින් ටාෆ්තා කරනු ලැබූ, සිරගත කරනු ලැබූ, අපහාස කරනු ලැබූ සහ ඝාතනය කරනු ලැබූ වල්දෙන්නියන්වරුන්, හියුගනෝට්වරුන් සහ අනෙකුත් අයගේ පූජාවද නියෝජනය කරයි. සිව්වන මුද්‍රාව නියානිරා සභාව සමඟ සමාන්තරව ගමන් කරන අතර, පැරණි බබිලෝනිය විසින් පැරණි ඉග්‍රායෙලයට එල්ල කළ පීඩනය සහ නවීන බබිලෝනිය විසින් නවීන ඉග්‍රායෙලයට එල්ල කරන පීඩනය නියෝජනය කරයි. බන්ධන දෙකෙහිම ඉතිහාසය මුලින්ම සත්‍යයෙන් වැටී යාමක් අවශ්‍ය කළේය; එය ඉග්‍රායෙලයේ රජවරුන් සහ සමුච් කොන්ස්ටන්ටයින් විසින් සිදු කරන ලද්දේය. එම දෙකම නියානිරා විසින් නියෝජනය කරනු ලබන කාලපරිච්ඡේදයක් සඳහා මඟ සකස් කළේය.

සාර්දිස්ට, එය නාමයක් ප්‍රකාශ කරමින් සිටීම සමඟ සංගත වන කිසිදු අර්ථයක් නැත; එහෙත් එම ප්‍රකාශය බොරුවකි. ෂෙකිනාගේ සන්නිධිය කිසි කලෙක දෙවන දේවමාළිගාවේ ප්‍රකාශ වූයේ නැත. ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ සන්නිධිය කිසි කලෙක සාර්දිස්ගේ ඉතිහාසය තුළ ප්‍රකාශ වූයේ නැත. අන්ධකාර යුගයන්හි ප්‍රතිසංස්කරණය මූලික වශයෙන් එක් පියවරක් ඉදිරියට තබා දෙකක් ආපසු යෑමේ අනුක්‍රමයක් විය. ප්‍රොටස්තන්ට් ප්‍රතිසංස්කරණයේදී සාර්දිස්ගේ ඉතිහාසය විසින් ඉටු කළ යුතු වූ කාර්යය කිසි කලෙක අවසන් කරනු ලැබුවේ නැත.

ගිලබෙල් ගියා යනු සහෝදර ප්‍රේමය යන අර්ථය වන අතර, ඔබ පළමු ව දෙවියන් වහන්සේට ප්‍රේම නොකරන්නේ නම්, ඔබගේ සහෝදරයාට ප්‍රේම කිරීම අසම්භවය.

යමෙක්, "මම දෙවියන් වහන්සේට ප්‍රේම කරමි" යි කියා, තම සහෝදරයාට ද්වේෂ කරන්නේ නම්, ඔහු බොරුකාරයෙකි. මක්නිසාද, දුටු තම සහෝදරයාට ප්‍රේම නොකරන්නා, නොදුටු දෙවියන් වහන්සේට කෙසේ ප්‍රේම කළ හැකිද? තවද, දෙවියන් වහන්සේට ප්‍රේම කරන්නා තම සහෝදරයාටත් ප්‍රේම කළ යුතු බවට වූ මේ ආඥාව අපට උන්වහන්සේගෙන් ලැබී ඇත. 1 යොහාන් 4:20, 21.

පිලදෙල්පියා දෙවියන් වහන්සේට ප්‍රේම කරන සභාව නියෝජනය කරයි; එබැවින් පිලදෙල්පියාට විරුද්ධව කිසිදු දෝෂාරෝපණයක් හෝ තරවටුවක් එල්ල නොවේ.

පිලදෙල්පියාහි සභාවේ දූතයාට මෙසේ ලියව: ශුද්ධ වූද සත්‍ය වූද, දාවිද්ගේ යතූර ඇතිවූද, විවෘත කරන කල කිසිවෙකු වැසිය නොහැකිද, වසා දමන කල කිසිවෙකු විවෘත කළ නොහැකිද නැතැන්නා මෙසේ කියන්නේය; මම නුඹේ ක්‍රියාවන් දනිමි: බලව, මම නුඹ ඉදිරියෙහි විවෘත දොරක් තබා ඇත්තෙමි, එය කිසිවෙකුට වසා දැමිය නොහැක: මක්නිසාද නුඹට ස්වල්ප බලයක් තිබුණත්, නුඹ මාගේ වචනය රැකගෙන, මාගේ නාමය ප්‍රතික්ෂේප නොකළෙහිය. බලව, තමන් යුදෙව්වරුන් යයි කියන නමුත් නොවී, බොරු කියන්නාවූ සාත්තන්ගේ සභාගෘහයට අයවූ ඔවුන්ගෙන් සමහරෙකු මම නුඹේ පාද ඉදිරියට පැමිණ නමස්කාර කිරීමටද, මම නුඹට ප්‍රේම කළ බව දැනගැනීමටද සලස්වන්නෙමි. නුඹ මාගේ ධෛර්යයේ වචනය රැකගත් බැවින්, පොළොවෙහි වාසය කරන්නන් පරීක්ෂා කිරීම පිණිස මුළු ලෝකය මත පැමිණෙන පරීක්ෂාවේ පැයයෙන් මෙද නුඹ රැකගන්නෙමි. බලව, මම ඉක්මනින් පැමිණෙමි: කිසිවෙකු නුඹේ කිරුළ නොගන්නා පිණිස නුඹට ඇති දේ තදින් අල්ලාගෙන සිටින්න. ජයගන්නා නැතැන්නා මාගේ දෙවියන් වහන්සේගේ මාලිගාවේ ස්ථම්භයක් කරනු ඇත; ඔහු එයින් තවදුරටත් පිටතට නොයන්නේය: මම ඔහු මත මාගේ දෙවියන් වහන්සේගේ නාමයද, මාගේ දෙවියන් වහන්සේගෙන් ස්වර්ගයෙන් බැස එන මාගේ දෙවියන් වහන්සේගේ නගරය වන නව යෙරුසලමගේ නාමයද, මාගේ නව නාමයද ලියන්නෙමි. එළිදරව් 3:7-12.

ගිලබෙල්ගියාට "දාවිද්ගේ යතූර" දෙන ලදී; පුරාතන ඉශ්‍රායෙල්හි ගිලබෙල්ගියානු ඉතිහාසයේදී ඔවුන්ට දාවිද්ගේ පුත්‍රයා දෙන ලදී. එය අනෙක් කරුණු අතර, අල්ෆා සහ ඔමේගා යන—පළමුවැන්නා හා අන්තිමයා—අනාගතවාදී මූලධර්මය නිරූපණය කරයි. එම යතූර "ඉතිහාසවාදය" නම් ක්‍රමවේදය නියෝජනය කරයි. පුරාතන ඉශ්‍රායෙල්ගේ අවසානයේ ගිලබෙල්ගියානු සභාවෙන් නිරූපිත කාලයේදී, බයිබල් අනාගතවාදයේම කර්තෘවරයා යතූර විය. මිලරයිට් ඉතිහාසයේ ගිලබෙල්ගියානු සභාවෙන් නිරූපිත කාලයේදී විලියම් මිලර්ට් එම යතූර දෙන ලදී. එම ඉතිහාස දෙක තුළ ක්‍රිස්තුස්වහන්සේ තමන් අබ්‍රහම්ගේ පුත්‍රයන් යැයි සිතූ නමුත් එසේ නොවූ යුදෙව්වන් සමඟ කටයුතු කළහ. මිලර් තමන් ආත්මික යුදෙව්වන් යැයි සිතූ නමුත් එසේ නොවූ ප්‍රොටෙස්ටන්ට්වරුන් සමඟ කටයුතු කළේය.

කන් ඇති නැතැන්නා ආත්මයාණන් සභාවන්ට කියන දේ අසන්නවා. එළිදරව් 3:13.

"ලාඔදි සෙයා" යනු විනිශ්චයට ලක් වූ ජනතාවක් යන්න අදහස් කරයි; ක්‍රිස්තුස් වහන්සේගේ කාලයේ යුදෙව්වරුන් වූ ලාඔදි සෙයානු වන් අවසානයේ ක්‍රිස්තුස් ව.

යෙරු සලමේ වි නාශයේ දී වි නි ශ් වය කරනු ලැබූ හ. ධර් මහු ෂ් ට ප්‍රොටෙස්ටන්ට් අවසානවි නි ශ් වය ඉරි දා නී නි අර් බු දයේ දී සි ඳු වේ ; එහෙත් ඔවුන් 1844 ව පළමු දේ වදු තයාගේ පණි වි ඩය ප්‍ර නි ක් ෂේ ප කළ වි ට නම වි නි ශ් වය හමු වූ අනතුරු වදේ වි ය ලෙස බැබි ලෝනි යේ දී යණි යන් ලෙස ප්‍ර කාශ කරනු ලැබූ හ ගි ය ප්‍රොටෙස්ටන්ට් තයන් වි මර් ශන වි නි ශ් වයේ අවසාන දී නව ල ලාඔදි සෙයානු ඇඩ් වෙන් ටි ස් වාදයට ප්‍ර නි රු ප වෙති .

දැන් අපි, එළිදරව් පොතෙහි ඇති සභා හත නිවැරදිව භාවිතික සංකේත ලෙස කෙසේ අවබෝධ කරගත හැකිද, සහ අනතුරුව භාවිතිකව කෙසේ අදාළ කළ හැකිද යන්න පිළිබඳ විවිධ මාර්ග කිහිපයක් මූලික වශයෙන් සමාලෝචනය කර ඇත්තෙමු. එහෙත් ඒවා “අති උත්තම අධිකාරිය විසින් අපට දෙන ලද” භාවිතික නීතිවල පසුබිම තුළම අවබෝධ කරගෙන අදාළ කළ යුතුය.

සභා හතට දෙන ලද පණිවිඩ, යොහන් එම පණිවිඩ ලියා තැබූ කාලයේ පැවති සභා හතට දෙන ලද පණිවිඩය. සභා හතට දෙන ලද පණිවිඩ ඉතිහාසය පුරා සියලු සභාවන් සඳහා උපදෙස්ද අනතුරු ඇඟවීමද සපයයි. සභා හතට දෙන ලද පණිවිඩ ඉතිහාසය පුරා එක් එක් ක්‍රිස්තියානීන් සඳහාද උපදෙස්ද අනතුරු ඇඟවීමද සපයයි. සභා හත, ප්‍රේරිතයන්ගේ කාලයේ සිට ලෝකයේ අවසානය දක්වා ක්‍රිස්තියානි ඉතිහාසය නියෝජනය කරයි. සභා හත, මෝසෙස්ගේ කාලයේ සිට ක්‍රිස්තු වර්ෂ 70 දී යෙරුසලමේ විනාශය දක්වා පුරාණ ඉග්‍රායෙල්ගේ ඉතිහාසය නියෝජනය කරයි. සභා හත හඳුනාගෙන අදාළ කරගත හැක්කේ, මුල් සභා සතර හා අවසාන සභා තුන අතර ඇති හේදය හඳුනාගැනීම මගිනි.

අපි හඳුනාගෙන සිටින විවිධ අනාවැකිමය අදාළකම් හය අතරින්, ඒම අදාළකම්ම සත් මුද්‍රාවලද නිරූපිතව ඇත.

අපි මෙම සත්‍යයන් ඊළඟ ලිපියේදී විමසා බලමු.